

GOVERNMENT OF INDIA.
NATIONAL LIBRARY, CALCUTTA.

Class No. **YII. B.**

Book No. **64.**

V. 4

N. L. 38.

MGIPC-S2-19 LNL-23.11.49-10,000.

C.

کتابخانه مطبوعه
VII. B.
647.4

5685
29.8.85

فلسفه الاسلام
جلد ۲
فن بیت

مؤلفه: معین العلماء علامہ ہندی مولانا سید احمد صاحب مجتہد العصر
مطابقہ الاسلام وغیرہ ابن حضرت شمس العلماء مولانا سید محمد ابراہیم صاحب
ابقرایش اجامی دین ناصر علماء و مجتہدین سرکار اتریل حاج نواب فتح علی خان صاحب

897

بہار قلمبازش بالقاب
ستمبر ۱۲۱۹ھ

کتابخانه مطبوعه
VII. B.
647.4

5685

29.8.95.



DBA000005685URD

باب یہلاماہریت افلاک میں

۱۔ متقدمین فلاسفہ کا خیال ہے کہ افلاک ایک سخت جرم ہیں نہ بلکہ میں نہ زیادہ بھاری ہیں نہ آئین خرق والیام ممکن ہے نہ کی زیادتی نہ کون و فساد و زوال نہ کسی صفت میں اسکے تغیر ہو سکتا ہے سب باقی و سرمدی ہیں ہمیشہ متحرک رہیں گے اس طرح سے وہ اجرام جو افلاک میں ٹھکے ہوئے ہیں مثال چاند سورج و دیگر کواکب یہ سب اجسام کردی ہیں جو جوہر فلکی کی جنس سے ہیں اور جوہر فلکی وہ جوہر ہے جو کون و فساد نہیں قبول کرتا نتیجہ یہ ہے کہ کل اجرام فلکیہ کون و فساد نہیں قبول کرتے اور سب ابدی و سرمدی ہیں۔

افلاک کی دو قسمیں کی ہیں کلی جو بہت بڑے بڑے افلاک ہیں اور مرکب ہیں چھوٹے افلاکوں سے اور جزئی چھوٹے فلک ہیں جسے افلاک کلیہ کی ترکیب ہوئی ہے اسی بنا پر تعدد افلاک میں اختلاف ہے۔

۳۳۱ کوستا ہے۔ "ارسطو" ۴۴۴۔ "فراسکو" ۴۴۴۔ "کالیوس" ۳۳۳۔ "فلکون" ۴۴۴۔ "جو مون" ۴۴۴۔

یہاں تک یونانیین نے یہ بالغہ کیا ہے صفات فلک میں کہ اسکی حرکت کو ارادی حرکت کہا ہے اور اجرام فلکی کو ذی روح اور صاحب حیات قرار دیا ہے حتیٰ کہ کہتے ہیں فلک حیوان کامل ہے سر اور دم کا ہے نہ اسکو اشتہا ہوتی ہے نہ غضب میں آتا ہے

میں نے یہ دیکھا کہ کوئی فلک کا قابل نہیں ہے اُن کے نزدیک فلک عارات
 فرض کا نام ہے ہر ستارہ فضا میں متحرک ہے اور وہم اس حرکت کی واسطے
 ایک نقطہ ہی فرض کرتا ہے جو مدار کہلاتا ہے متاخرین اس کو فلک کہتے ہیں
 عالم جسمانی آفتاب ہو یا ماہتاب ثابت ہوں یا سیارات سب
 انا۔ ایک ایسا زمانہ تھا جس میں نہ آفتاب تھا نہ ماہتاب

زمین و سیارات دو ثابت کرد و زمین اور لاکھوں سال کے بعد رفتہ رفتہ ہر شے
 جو زمین آئی ایک زمانہ انکے فنا کا بھی ہو گا نہ یہ ہمارا شمس ہو گا نہ قمر ہو گا نہ دیگر
 کوکب ہونگے اس حدوث و فنا کو سیویون کی بحث میں ثابت کیا ہے اگرچہ
 اختلاف اس بارے میں ہے کہ کیونکر ہر شے کی خلقت ہوئی لیکن اصل مسئلہ حدوث
 میں کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا ہے نہ اس کے زوال و فنا میں کسی اختلاف ہو
 ان حکما نے زمین کے حالات دیکھ کر اسکی پوری تاریخ طعی ہے اور اس کے گذشتہ
 آئندہ حالات اور خلقت کی کیفیت اور زمانہ معلوم زمین اور ابتدا سے حالت
 اور اسکی بعد کی کیفیت اور زمانہ معمولی و آباوی زمین پہاڑوں کی عمر نباتات کی
 کیفیت کہ کب روئیدگی ہوئی اور کیونکر ہوئی کب ذریعہ کا وجود ہوا اور کیونکر ہوا
 انسانی خلقت کب ہوئی اور کیونکر ہوئی۔ یہ جملہ امور جیولوجی اور بیالوجی وغیرہ میں
 مفصل لکھے ہیں اور انھیں مسائل سے اجرام فلکیہ کے حدوث و زوال پر ظاہر
 کیا ہے کیونکہ انکے نزدیک سب لایک ہی مادہ سے بنے ہیں لہذا سب حالت
 و فنا میں ایک طبیعت ایک خاصیت ہونگے۔

۳۔ متقدمین میں بھی ہر شے سے حکما، قایل ہیں کہ فلک کوئی جسم نہیں ہے۔
 ”وہو یقرطیس“ قایل ہے کہ فلک کوئی جسم نہیں کوکب فضا میں معلول و متحرک ہیں
 (مشہد الکائنات) مضحاک کا قول ہے۔ فلک کوئی جسم نہیں کوکب کے
 مدارات کو فلک کہا ہے (بحار)

مکملی کا قول۔ افلاک پانی کا منبع ہیں جنہیں کوکب تیرتے پھرتے ہیں سیاحت
 نہیں ہو سکتی مگر پانی کو جوہر سے (بحار)

”شعبی“ نے روایت کی ہے کہ ابن عباس نے ابی الجبلہ کو حقیقت افلاک کے
 بارے میں گھماؤں میں جواب دیا افلاک موج ہیں جو تلوٹھ سھانگے
 ہیں (بحار)

بعض نے کہا ہے۔ مراد فلک سے دائرہ معدل النہار

۲
 چاندی سے کہا ہے فلک وہ ران کیو جہ سے کہا جا رہا ہے ہر سید فلک ہے
 فلک الہام نام ہے اطواق سب کا حسین ستارے چلتے ہیں نہ فلک الہام
 کہتے ہیں جب لڑکی چمان ہوا اور چھاتی گول ہو جاوے۔ انھیں منوین فلک منزل
 ہے اور گشتی کو فلک اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ پانی سے گردش کرتی ہے۔
 ابن اثیر نے کہا ہے فلک ان مداروں کو کہتے ہیں جس پر ستارے حرکت کرتے ہیں
 (قائوس) راغب اصفہانی "فلک اُس مدار کو کہتے ہیں جس پر اکابر حرکت کرتے ہیں
 (مفردات) ابن قتیبہ "فلک مدار نجوم کا نام ہے۔

اس کل بیان سے معلوم ہوا کہ اہل لنتہ و محدثین و حکما پہلے بھی مدار اکابر کو فلک
 کہتے تھے اور یہ برہمی ہے کہ فلسفہ جدیدہ کی ترقی و ایجاد نہرا سال چہری میں ہوئی
 قبل اسکے ان اہل لنتہ و محدثین و اہل اسلام کو اطلاع حقیقت فلک پر لوجی
 و الہام نہیں ہوئی کیونکہ یہ نبی و امام نہ تھے نہ فلسفہ جدیدہ سے اطلاع تھی کیونکہ اسکے زمانہ
 ترقی بہت بعد ہے۔ لہذا یہی سبب ہے کہ وہ لوگ ان صحیح منوین مطلع تھے
 اور اسلامی نبی کے ارشادات اور مواظ و ہدایات اور صیاد و اولیاء سے باخبر
 مطلع تھے جنھوں نے بدون اپنے وہمی و فطنتی خیالات کی آمیزش کے
 صاف صاف فلک کے معنی بتا دیے اور اسی بنا پر لفظ فلک اور اسکے
 مشتقات ہمیشہ لنتہ عرب میں شے مستدیر میں متعل ہوئے ہیں جنہاں ستارے
 عرقیہ ہو جیساکہ۔ جب لڑکی کی چھاتی بڑھ کر گول ہوتی ہے تو کہتے ہیں "فلک
 ثلای المراء" اور ہر گول شے کو فلک کہتے ہیں اور اسی وجہ سے فلک منزل
 کہتے ہیں (قائوس)

اور اسی تحقیق کے مطابق فلسفہ جدیدہ میں بھی مدار ہر ستارہ کا فلک شہاب ثاقب
 اور کو مٹ اور زمین و ابر و غیرہ ہر ایک کی حرکت و رفتار کی جگہ کو فلک کہتے ہیں
 یہی حالت قدیم مسلمانوں کی بھی ہے۔ پس جو لوگ فلک کی جسم متحرک کو کہتے
 ہیں یہ یونانیوں کی تقلید ہے اسلامی تحقیق نہیں جس پر کوئی اعتراض و شبہ ہو۔

۳۔ اسلامی عظیم میں فلک جسکو کہا ہے اُس سے بھی کوئی ایسا جسم مراد نہیں ہے جو ستاروں کو محیط ہو۔ ظاہر کلمات شرع اسی کی دلیل ہے کہ مدار کو اکب کے فلک میں۔

(الف) کلی فلک یہ بھی (سورہ یس) کل ستارے افلاک میں پھرتے ہیں۔ یہ ارشاد باطل فلسفہ قدیم کے خلاف حدیث جدیدہ کے مطابق ہے اس لیے کہ متقدمین کو اکب کو افلاک میں ٹھکانا کہتے ہیں جس سے حرکت کو اکب کی بواسطہ فلک ہوگی اور ظاہر آیت دلالت کرتی ہے کہ کو اکب بالذات متحرک ہیں جیسے پھلی دریا میں تیرتی ہے اسی بنا پر امام غزالی نے رازی کو چارہ نہ ہوا قابل ہو گئے کہ افلاک کو سکون ہے کو اکب ان میں اس طرح سے حرکت کرتے ہیں جیسے پھلی پانی میں (تفسیر کبیر)

اور یہ بھی آیت سے ثابت ہوا کہ ہر ستارہ اپنے مدار میں متحرک ہے نہیں ہے کہ بہت سے فلک ہوں جب کہ تقدیم فلک جزمیہ کے قابل ہیں۔

(ب) طالع الشجرات متفقا (سورہ نازعات) اور چلتے ہیں (ستار) تیز رفتاری۔

اکثر مفسرین مثل قتادہ وغیرہ کہتے ہیں کہ مدار اسے نجوم میں۔ یہاں نفس کو اکب کا ذکر ہے فلک وغیرہ کا ذکر نہیں ہے۔ یہ معلوم ہوا کہ حرکت کو اکب بالذات ہو۔

(ج) والقمر قد رآہ منازل حتی عاد کا العرجی القدیہ (سورہ یس)

میانہ کے لیے جتنے منزلیں معین کیں یہاں تک کہ وہ پہنچتا ہے مثل حالت باقی کے۔

یہ ارشاد بھی حدیث قدیمہ درست نہیں ہے اس آیت کی تقدیر ماننا ہوگی۔ چاند

کیا سطرے جتنے معین کی چال اُس کے فلک میں منازل کے مواجہ میں اور پھر بھی

مطلب صحیح نہ ہوگا دو خروابیان باقی زمین کی۔

ایک۔ قرآن فلک میں ٹھکانا ہوا ہے اور فلک حرکت ہے تو یہ سوال پیدا ہوتا ہے

کہ پہلی تاریخ ہلال افق مغربی میں ہو کھائی دیتا ہے بعد اُس کے روز بروز بلند ہوتا جاتا

یہاں تک کہ چودھویں تاریخ کو ماہ کامل افق مشرقی میں نظر آتا ہے۔ اس معلوم ہوا

فلک کو حرکت ہے جو کہ متحرک کر رہی ہے مغرب سے مشرق کی طرف مگر
یہ بھی دیکھائی دیتا ہے کہ چاند مثل آفتاب یا اور ستاروں کے مشرق سے
مغرب کی طرف حرکت کرتا ہے یہاں تک کہ افق مغربی میں غروب ہو جاتا ہے
پس معلوم ہوا کہ فلک فر مشرق و مغرب میں دو ذون سمتوں میں حرکت کرتا ہے
اور یہ محال ہے اس لیے کہ ایک جسم کا ایک ہی وقت دو سمت جماعت میں حرکت
کرنا خلاف عقل ہے لہذا معلوم ہوا کہ قمر فلک میں ہٹکا ہوا نہیں ہے اور اس
دوہری حرکت کا سبب یہ ہے کہ قمر کا طلوع و غروب حرکت ذاتی کے سبب
نہیں ہے بلکہ ظاہر نظر میں ایسا معلوم ہوتا ہے اور سبب اصلی اس کا زمین کی
گردش محوری ہے جسکی وجہ سے کل ستارے طلوع و غروب کرتے ہیں اور حرکت قمر
کو اُس کے منازل میں ہے بلال سے بدر ہوتا ہے اور پھر گھٹ کر بلال ہو جاتا ہے
اور دوسری حرکت جو محسوس ہوتی ہے یہ سبب حرکت زمین کے ہے۔
دوسرے۔ بنا بر تحقیق اگر تاویل آیت کیجاوے تو یہ غرابی بھی ہوتی ہے
کہ علم مساحت و مناظر سے ثابت ہے کہ جرم قمر اثنائے گردش اپنے زمین کی گردہ ارض
کے قریب آ جاتا ہے اور کبھی اُس سے دور ہٹ جاتا ہے یہ بعد کی کمی بیشی جسکی
تعداد قریب چھ بیس ہزار میل کے ہے اس سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ جرم قمر
آزادانہ حرکت کرتا ہے جیسا کہ آیت میں ہے کہ "قمر کے لیے منازل ہیں"۔
اگر آزادانہ حرکت نہ ہوتی تو یہ کیونکر ممکن تھا کہ کبھی چھ بیس ہزار میل کرہ ارض سے
متصل ہو جاتا اور پھر اتنا ہی دور ہٹ جاتا معلوم ہوا کہ قمر کسی چیز میں نہ لٹکا ہوا نہیں
بلکہ جسطرح سے کرہ ارض جسکے ہر جہاں طرف فضا نظر آتی ہے اور جو کسی ستون
وغیرہ پر ٹھہرا نہیں ہے بلکہ فضا سے ٹانصد و دین کشش آفتاب سے معلق ہے
اسی طرح جرم قمر بھی زمین کی کشش سے معلق کھنچا ہوا آزادانہ حرکت کرتا ہے پس
قمر کی حرکت کی کمی بیشی کا سبب یہی ہے کہ اُس خود کے منازل میں آمد
اُس کے منازل کا دائرہ یعنی قمر کا دائرہ گردش بیضاوی ہے اس لیے کہ اگر بالکل

مدور ہوتا تو مطابق تعریف دائرو کے بعد درمیان مرکز قمر و مرکز ارض کے ہمیشہ یکساں ہوتا۔

(۵) جناب امیر علیہ السلام خطبہ میں فرماتے ہیں: ”پھر معلق فلک یا کواکب کے فلک کو آسمانی فضا میں (نیج البلاغہ، بحار) اسکا ظاہری مطلب یہی ہے کہ فلک سے مدار تاروں کے مراد ہیں جو مثل حلقہ کے فضا میں معلق ہیں۔ اور بنا بر تحقیق قدیم درست نہیں اس لیے کہ وہ افلاک کو آسمان سے جدا نہیں سمجھتے۔

(۶) امام جعفر صادق علیہ السلام نے آسمان و کواکب کی خلقت میں فرمایا ہے: ”اور جاری کیا ستاروں کو فلک میں (تفسیر ابراہیم قمی، بحار) متقدمین اجرام فلکی کو بالذات ساکن سمجھتے ہیں اور افلاک کی حرکت محوری اور غیر انتقالی قرار دیتے ہیں جس سے لفظ ”جذبات“ صحیح نہیں البتہ بنا بر تحقیق جدید درست ہوگا اگر فلک سے مراد مدار ہو اور ستاروں کو ذاتی حرکت ہو۔

(۷) حدیث کعب الاحبار میں امام حسن علیہ السلام نے جناب امیر علیہ السلام روایت کی ہے: ”خدا نے معین کیا فلک اسکا اور ہر آسمان میں شہاب ہیں اور ستارے سطح سے معلق ہیں جیسے قندیلین مسجد میں آویزاں ہوں اس کثر سے جنکا بجز خدا کوئی شمار نہیں کر سکتا“ (تفسیر فرات، بحار) صاف فرمایا ہے کہ ستارے معلق ہیں کشش ایکدوسرے کو کھینچ رہی تھیں۔

(۸) امام جعفر صادق علیہ السلام نے زندیق سے فرمایا ہے کہ: ”خدا نے تدبیر ستاروں کی طرح کی ہے کہ فلک میں شناوری کرتے ہیں“ (احتجاج طبرسی)۔

بہرحال یہ بھی جدید تحقیق کے مطابق ہے اور قدیم مسلک کا رد ہے۔

(۹) اے خدا تو قادر ہے ستاروں کے منتقل کرنے پر انکی چلنے کی جگہوں میں مامات پر (بحار رسالہ ہفتارہ سید ابن طاووس) اس دعا کے فقرہ ”و نقل“ مل اسات“ ”مسیر“ ان سبکی صریحی ہدایت ہے کہ ستارہ بالذات متحرک ہیں

اور کوئی جرم نہیں جس میں ٹھیکے ہوں۔
 (ط) سائل۔ مغرب و مشرق میں کتنی دوری ہے۔ جناب امیر عینی مسافت ہوا
 سائل۔ ہوا کی مسافت کتنی ہے۔
 جناب امیر۔ بقدر دوران فلک۔
 سائل۔ دوران فلک کی کیا مقدار ہے۔
 جناب امیر۔ سورج کے ایک دن کی رفتار۔
 سائل۔ سچ فرمایا آپ نے اے مولا (بحار)
 اس سوال جواب میں صاف بتایا ہے کہ مقدار ہوا اور دوران فلک ایک ہے
 یعنی ہوا کو کب کا اور اتنی ہی مسافت مشرق و مغرب میں ہے۔
 (می) ابن عباس نے کہا ہے کہ ستارے آسمان میں معلق ہیں (کتاب
 شیخ ابوالبتہ تمقندی، بحار الانوار) صاف بتایا ہے کہ فلک کوئی جسم نہیں
 جس میں ستارے ٹھکے ہوں۔
 (ی) عبداللہ بن سلام نے رسول خدا سے نقل کیا ہے فرمایا: تمام ثوابت
 و ستارے ہوا میں معلق ہیں (بحار) یہی بہتہ جدید میں ثابت ہے کہ ستارے
 کشش سے فضا میں قائم ہیں ہی انکے فلک میں۔
 (یب) جناب امیر نے سورج و چاند کی نسبت فرمایا ہے خدا نے ان دونوں کو
 فلک میں جاری فرمایا اور فلک و یا ہے مابین آسمان و زمین کے مستطیل ہے
 آسمان میں (بحار تفسیر فرات) مستطیل فرماتے سے صاف رہے یونانیوں کی
 وہ افلاک کو کہہ دی کہتے ہیں حالانکہ بنا بر تحقیق جدید مدار ستاروں کے بیضاوی یا
 بیضی ہیں اور فلک کو بحر سے تشبیہ دی ہے اس بنا پر تمام فضا ایتھر سے مملو ہے۔
 (اعراض) حدیث میں آفتاب کی حرکت کا بھی ذکر ہے حالانکہ وہ حرکت
 حرکات ہے۔
 (جواب) آفتاب میں دو حرکتیں نظر آتی ہیں ایک حرکت روزانہ دوسری

حرکت سالانہ جسکی وجہ سے آفتاب جاڑوں میں خط استوا سے ۲۳ درجہ مائل
بموجب اول گرہیوں میں آنا ہی مائل شمال ہوتا ہے پس لامحالہ آفتاب کی دوسری
حرکتوں کو جو سمت مخالف میں ہوا ویا یک ہی وقت ظاہر اول ہو رہی ہے
فلک آفتاب جسم آفتاب میں جدا جدا مانا پڑے گا مثلاً فرض کرو آفتاب
کی حرکت ذاتی مشرق سے مغرب کی طرف ہے اور فلک شمس کی حرکت ذاتی
مثل بندہ ولم کے ہے جو سال بھر کے اندر شمال سے جنوب اور پھر جنوب سے
شمال کی طرف حرکت کرتا ہے پس اگر آفتاب فلک چہارم میں ٹھکا ہوتا تو دو
حرکتیں ایک وقت میں ممکن نہ تھیں بنا بر حقیقت جدیدہ و ارشاد علوی صبح و دوپہر
جناب امیر نے سورج کے لیے حرکت مستطیلہ فرمائی ہے۔ امرکہ کتبہ ذکر کتب
کئے ہیں کہ سورج ہمیشہ اپنے تمام سیاروں کے جنوب سے شمال کی طرف
سب خط مستقیم جارہا ہے۔

(بیچ) جناب امیر نے اپنے خطبہ میں فرمایا ہے: "اور وہ فضا جو مانع ہو
اور ایسی ہے کہ قرار دیا ہے اسکو شب و روز کے نکل لینے کے لیے اور سورج
و چاند کے چلنے کے لیے اور دیگر سیارات کی آمد و رفت کیلئے (بیچ) البتہ بھاری
و کھوکیا پر حرکت کلام ہے بتایا ہے کہ وہ فضا جو مانع ہے بیشک باوجود
ایتھر کے جو سیال ہے پھر قانون کشش ہر جرم فلکی کو گرنے سے روکے ہے
یہ بھی بتایا ہے کہ فضا دن رات یعنی نور و ظلمت کے بچکنے کے لیے ہے۔
بیچ ہے تام روشنی ستاروں کی ایسی ایتھر کی وجہ سے پہنچتی ہے سیکر سیکر
نے بتا دیا ہے کہ ایتھر بقضائے طبیعت نور کو جذب کر لیتا ہے اور فضا میں حصہ
جماری طرف ہینک دیتا ہے پھر یہ بھی بتا دیا ہے کہ چاند سورج اور تمام ستارے
کسی شے میں ٹھکے نہیں بلکہ اسی فضا میں اپنے اپنے مدار پر ایک دوسرے کی
کشش سے معلق حرکت کر رہے ہیں۔

(یلد) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے خدا نے جب زمین کو خلق فرمایا

تو اُسے قزو سہاوت کی کوئی شے مجھ پر غلبہ کر سکتی ہے۔ خدا نے فلک کو خلق کیا
 اُس پر اپنے حرکت شروع کی اور تزلزل و انکسار اختیار کیا (بجائے خصال شیخ صدوق)
 صاف بتایا ہے کہ مدار و مجرایے ابر کا نام فلک ہے اور کوئی اس کا قائل نہیں
 کہ ابر بھی کسی طرحی جسم میں حرکت کرتا ہے بلکہ اسے فضائیں ابر حرکت کرتا ہے وہی
 فضا کا نظام ہے فلک کہا ہے اور یہ بتا دیا ہے کہ جس و جہی مدار پر اجسام منہج
 حرکت کریں اُس کو فلک کہتے ہیں اصطلاح شرع میں اور یہ مسئلہ مہول فقہ میں
 ثابت ہے کہ اشتراک معنوی اشتراک لفظی و مجازی پر مقدم ہے۔ ہر شے بھی
 قائل ہے کہ تمام اجرام فضا میں متحرک ہیں اور خفاہ مدار رکھتے ہیں۔

(یہ) حدیث میں ہے فلک دوران سماء کا نام ہے (مجمع البحرین) آئندہ
 ہم سماء کی تحقیق میں بیان کریں گے کہ سماء سے شرع میں کیا مراد ہے اجمالی بیان
 سمجھ لو کہ بنا بر نظام کو بر نیکی کرنا۔ فایا سماء زمین کو گھیرے ہوئے ہے
 اور جس سمت زمین حرکت کرتی ہے اسی سمت سماء قریب کر رہی حرکت کر رہا ہے۔
 پس مدار آسمان کا فلک کہا گیا ہے اس بنا پر ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ہر سیارہ جس
 سیارے کے گرد چکر مارتا ہے وہ اُس کا فلک و سماء ہے تمام سیارے گرد سورج
 کے چکر مارتے ہیں لہذا سب کا فلک سورج ہو سکتا ہے اور اُس کو فلک الافلاک
 کہہ سکتے ہیں امار اپنے سیاروں کی زمین سے گرد چکر مارتے ہیں لہذا امار کے
 فلک ہائے سیاروں کی زمین میں ہوتی۔

(یہ) جناب امیر علیہ السلام نے خطبہ میں فرمایا ہے اور جاری کیا انھیں
 افلاک میں چراغ روشن (سورج) کو اور ماہتاب منور کو جو فلک میں دورہ کرتے
 ہیں اور جمیع میں سیر کرتے اور قیمتہ میں متحرک ہیں (نہج البلاغہ) خطبہ میں الفاظ
 دائرہ سماء و ماہ و منصفہ چراغ یعنی سورج اور چاند کی ہیں جسے بنا پر فلک مدار
 شمس و قمر کا ہوا اور فلک کو نصف اور قیمتہ سے تشبیہ محض استعارہ و بیجا جس پر بھی
 دور نہ در حقیقت فلک نہ قیمتہ نہ نصف فلک ہے کوئی اس کا قائل نہیں ہے ورنہ

یہ کہنا ہم گمان کہ چاند سورج خود بھی متحرک ہیں اور یہ بنا بر فلسفہ قدیم کے بھی صحیح نہیں ہو
(پہلے) خدا فرماتا ہے **ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ الْقَهْرُورَ الْكَرِيمَ** (سورہ مدثر)
اور سورہ کیا شمس و قمر کو جو حرکت کرتے ہیں۔ ظاہر آیت کا بھی منہموم ہے کہ شمس و قمر
متحرک ہیں بالذات نہ توسط فلک۔

(بیچ) دعاے صباح میں امام زین العابدین علیہ السلام فرماتے ہیں بت اور مضبوط
خلق کی فلک و دوار کی درمیان مقدار دن و رات کے صحیحہ کاملہ (برج سے
ہر ادجیسا کہ ہم محل پر بیان کرینگے بڑے ستارے ہیں اہل فلک سے مراد کوکب
ہیں کو مٹ آواز نہ دہر سیاروں میں گھس جاتا ہے کسی کرہ میں داخل ہونا برج میں داخل
ہونا ہے جب کو مٹ کا برج ہوتا ہے تو اسکے مدار کا بھی تہرج ہوگا لہذا یہ کہنا صحیح
ہوگا کہ فلک دوار کو تہرج ہوا۔ لیکن بنا بر فلسفہ قدیم یہ کلام درست نہیں ہو سکتا
اس لیے کہ کوکب فلک میں گھلے ہوئے ہیں افلاک کا برج میں داخل ہونا اور فلک
کے لیے حرکت انتقالی غیر مسلم ہے پھر تہرج کیونکر ہوگا پس کو مٹ کا آزادانہ آنا
جانا بن ثبوت ہے کہ افلاک کوئی جسم نہیں اور خرق و التقیام بھی باطل ہوا۔

(نیل) جناب امیر علیہ السلام سفیل منجم فارسی سے فرماتے ہیں کہ کیا تو گمان
کرتا ہے اور اپنے گمان سے حکم کرتا ہے مشتری اور زحل کے قریب ہونے پر جب
شکوہ و دونوں تارے تجھ کو روشن معلوم ہوتے ہیں اور سخن تجھ کو حکم اور روشنی
معلوم ہوتی ہے میری خیالی جب وہ سیر کرتا ہوتا ہے اور متصل ہوتا ہے اسکا جسم ہم قمر
حالت تہرج میں (مجاد فرح الموم) یہ حدیث صاف بتا رہی ہے کہ مرتج و قمر
قریب آجلیا کرتے ہیں ایسی ارشاد میں میرج یونانیوں کی رو ہے کیونکہ وہ لوگ افلاک
کو ہوتا اور عظیم الساقہ جسم قرار دیتے تھے اور ایسے بڑے آسمان کو مابین میرج و قمر قابل
سمجھتے تھے اس لیے ظہور یہ کہ جانے میرج افلاک میں گھلا ہوا ہے اس صورت میں اتصال
و قریب میرج و قمر کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ معصوم نے اس قریب کو فرمایا ہے جو
تحقیق جدید سے بالکل مطابق ہے۔ کیونکہ فلک میرج فلک ارض کو محیط ہے اور

کوئی خاص زمین و مریخ میں نہیں ہے۔ قریب زمین کے دورہ کرتا ہے اور زمین
 و قمر و مریخ کے افلاک یعنی مدار یعنی زمین پس اگر مدار کے چھوٹے قطر میں زمین کو
 فرض کریں اور چاند کو بڑے قطر میں مدار کے اور مریخ کو اُس کے مدار کے چھوٹے
 حصہ میں فرض کریں جو زمین کے قریب ہے تو اس صورت میں بیشک قمر و مریخ
 میں قریب ہو گا۔ جیسا کہ متاخرین کا بھی اس پر اتفاق ہے حکیم خاندیک کا قول ہے
 کہ مریخ کا مدار ابیلیس سطح ہے اسوجہ سے مریخ بھی جسے قریب ہو جاتا ہے
 اور کبھی دور نظر پڑتا ہے۔

حکیم فلیکس درتہ کا قول ہے کہ جب مریخ سورج کے قریب ہوتا ہے تو جرم مریخ
 بڑا معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس وقت میں مریخ زمین سے قریب ہو جاتا ہے یہ قریب
 ہمیشہ دو سال پچاس روم میں ہوا کرتا ہے۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ مریخ و قمر میں بھی اتصال و قرب ہو سکتا ہے اس وقت
 بیشک مریخ روشن و بڑا معلوم ہو گا جسکو امام نے سرخیل سے فرمایا ہے۔ اور
 یہ بھی ممکن ہے کہ یہ قریب ہمارے سحر کی وقت ہوتا ہو اور وقت تریخ قریب مریخ کو
 اُس زمانہ میں ہوتا ہو جب معصوم نے سرخیل سے گفتگو کی تھی اور امام کا یہ فرمانا
 کہ قمر ستری و زحل وقت شب میں تیرے سامنے چمکتے ہیں اس بات کا اظہار ہو
 کہ سب سیارے تار یک بن مثل قمر کے اور سب سورج سے روشن ہوتے ہیں۔
 ۴۲۔ شیخ بوعلی سینا نے کہا ہے کہ فلک جسم گروی ہے پیٹ جو کہ شفاقت ہو
 آسمین حرکت مستدیرہ ہوتی ہے جسکی وجہ سے خرق و التیام آسمین نہیں ہوتا نہ
 آسمین کون و فساد ہوتا ہے نہ کسی وقت میں وہ اپنے چیز سے جدا ہو سکتا ہے
 و آسمین کوئی ہند پیدا ہو سکتی ہے نہ وہ خود کسی ضد ہو سکتا ہے نہ کبھی اُسکو
 سکون ہو گا نہ اُسکے صفات میں کوئی تغیر ہو سکتا ہے کو اکب آسمین ٹھکے ہوئے
 ہیں مثل سورج چاند اور دیگر کو اکب کے سب اجسام کر دیہ ہیں ایک جنس سے
 اور جو ہر کچھ ہر فلکی سے جس میں کون و فساد نہیں ہو سکتا۔ (شفاء)

یہ خیالات بالکل لغو و مل ہیں شرع نے بڑے زور سے انکی تردید کی ہے۔
 (الف) ابو بصیر امام جعفر صادق سے عرض کرتے ہیں: لوگ کہتے ہیں
 کہ افلاک بین اگر تغیر پیدا ہو تو عالم درہم و برہم ہو جاوے۔
 امام علیہ السلام: یہ زندقہ کا خیال ہے مسلمان کوئی بھی اسکا قابل نہیں ہے
 (ارشاد شیخ مفید) یہ بھی ایک حدیث اساس حکماء کے برہم کر دینے کو کافی ہے
 تمام خیالات کا بطلان کیسے دیتی ہے
 (ب) اذ الشمس کانت (سورہ تکویر) جب نور و حرارت سورج کا جائز
 (ج) اذ النجوم انکدرت (سورہ تکویر) جب ستارے کیلے ہو جائیں گے
 (د) اذ السماء کشطت (سورہ تکویر) اور آسمان جب توڑے جاوے گئے۔
 (ه) اذ الکوکب تنثرت (سورہ انفطار) جب ستارے پراگندہ ہو جائیں گے
 یہ سب آیتیں بتا رہی ہیں کہ ایک دن ایسا آنے والا ہے جب کچھ نہ ہوگا نہ سورج
 میں روشنی ہوگی نہ زمین ہوگی نہ آسمان ہوگا نہ فضا ہوگی نہ سیارات سب کو
 زوال و فنا ہوگا۔ حکماء متاخرین جی قابل بین امر کیہ کا مشہور حکیم فائڈک
 کہتا ہے کہ جب قدر روشن اجرام ہیں نہ در ایک روز حرارت انکی جاتی رہے گی
 نور انکا فنا ہوگا خواہ کولے کی آگ ہو یا سورج ہو یا اور کوئی آسمانی تارہ ہو لیکن یہ
 عرصہ دراز کے بعد ہوگا ہر ستارہ جبہ کا نور کم ہوتا جاتا ہے اور سیاہ داغ ہوتے
 جاتے ہیں یہ سردی رہے ہیں کہ ان میں خندک آتی جاتی ہے اور کحد ہوڑے
 ہوتے جاتے ہیں ایک زمانہ آئے گا کہ بالکل ٹھنڈے ہو جائیں گے
 نہ عیون اور نہ آب الہر جو مثل ہمارے سورج کے تھے اب ہوڑے اور کس
 ہو گئے ہیں انکی عمر تمام ہو چکی ہے شعری شامیہ "نسر طائر" قطب تارہ، بھی
 متورط حالت میں ہے نہ حیران و نہ ہوڑے ہیں (نقش کا لجر) ان سب امور سے
 معلوم ہوا کہ ہمارا سورج و قمر اور ستارے سطح سے کہنہ اور بوسیدہ ہونگے
 اور قیامت کے زمانہ تک انکی کشش و بوسیدگی کی انتہا ہوگی اسوقت کی بات

اخذ فرماتا ہے :- واقترب الی علی الخ فظاہر شاخصہ ابنا الذین
 کفر یا ایاہم لئن اقل کفالی غفلة من هذا ابلکن اظالمین (سورہ زبیر)
 جب خدا کا سچا وعدہ قریب ہوگا (یعنی قیامت) پس اُس وقت یہ جملہ کواکب نشان
 ہو جائیں گے نظر میں اُن لوگوں کی جو کافر تھے (حکما و متقدمین و دہریہ وغیرہ) اُس وقت
 کہیں گے داسے ہر ہمیر ہم اُن باتوں سے غافل رہے بلکہ اُن لوگوں پر جو ان
 واقعات کی خبر سے رہے تھے (ظلم کرتے رہے) :-
 ۵۔ آسمان کے خرق و النیام کی نسبت بھی بہت سے آیات و اخبار میں چکی
 تصدیق اس شخص جدید نے پوری پوری کی ہے ہم چند آیتیں لکھتے ہیں۔
 (الف) لا یفتننا علیہم بآیات (سورہ حجر) اگر کھولتے ہم اُن پر وہ داندن کو جس طرح
 خرق و النیام کی ہے۔
 (ب) سبع طاریق (سورہ مومن) اظاک سات راہین ہیں۔ بیشک
 اظاک کوئی جسم نہیں بلکہ وہ کواکب کی راہین ہیں جنکو کواکب کا مدار کہہ سکتے ہیں چھ
 (ج) اذ السہام حبت (سورہ مہملات) جب اظاک میں سورج ہو
 یہ بھی خرق کو بتا رہی ہے۔
 (د) طاذ السماء انفطرت (سورہ انفطار) جب آسمان پھٹے اس سے بھی
 آسمان کا خرق ثابت ہے۔
 (هـ) طالشما ذات الجبال (سورہ زاریات) آسمانوں میں راہین ہیں :- جبکہ
 جمع ہے جبکہ کی جبکہ منے واد کے میں کواکب کی آمد و رفت شہاب ثاقب
 اور کومت وغیرہ کی غیر منتہی حرکت یہ دلیل واضح ہے خرق و النیام کی تیرہ سو سال
 اسے حکمت اسلامی یونانیوں کی بیوقوفی کی ترویج میں کو شان تھی جسکی تائید اب
 فلسفہ جدید نے کی اور اسلامی تعلیم کی سچائی کو حجرات سے ثابت کر دیا۔

باب دوسرا، ہست سماوات میں

۴۔ بحیثیت بطلیوس جبرون متوسط ہجریہ میں شائع ہوئی ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ آسمان سات ہین ہر سمار ایک سیارہ سے نامزد ہے ہر ایک کے کسی کو فلک ثابت کیا ہے اور عرش کو فلک الافلاک قرار دیا ہے اور اسکا نام اطلس لکھا ہے جسے کوئی ستارہ نہیں ہے نہ اسکی مٹائی کی کوئی حد ہے تمام فضا عالم اسی سے بھری ہوئی ہے سطح محدب کا حال سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا حرکت اسکی اس قدر سیل ہے کہ ایک دن میں تمام اجرام فلکی کے ساتھ ایک مرتبہ گرد زمین کے دورہ کر جاتا ہے یہاں تک کہ تمام کون و فساد کو قبول نہیں کرتے۔ اسی فلسفہ کا زمانہ اسلام میں چرچا تھا اور شرع میں اس کے خلاف ہدایات تھے چنانچہ خرق التیام اور ہلچلہ سوچ کا چھٹنا افلاک کا بخار و دھوئیں سے خلق ہونا اور انکا حادث و فانی ہونا اور محبت و دوزخ کا ہونا ملائک کا وجود ہونا ذکر عیاں سب امور نظام بطلیوسی کے بالکل خلاف تھے جس پر حکماء، تقلید بطلیوسی اعتراض و شبہ وار کیا کرتے تھے اس تناقض کے دفع کرنے کیلئے اکثر مسلمانوں نے طواہر کلمات شرع میں تصرف کرنا شروع کیا اور یہ چاہا کہ شرع ناممکن موافق فلسفہ بطلیوسی ہو جاوے یہ نہ کیا کہ اس کے اساس کو توڑتے بلکہ تاویلات فلسفہ کر کے مفاہیم و مصادیق آیت و اخبار کو بگاڑ دیا جو دیکھ کر حکمت الہی یعنی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی آل و اصحاب ابرار نے بہت کچھ ڈرایا لوگوں کو تاکہ فلاسفہ کی راہ سے پر مائل نہ ہوں اور حقیقت سے دور نہ ہوجاویں اگر اسے فلاسفہ صحیح ہوتی تو یہ جبر و قوت کیون ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ جو آیات و اخبار احادیث و تفاسیر کی کتابوں میں ہیں وہ مخلوط ہیں بحیثیت بطلیوسی سے انکے دیکھنے والے کو جو فلسفہ جدیدہ سے ماہر ہو خواہ تخریج اختلاف کرنا پڑے۔ لہذا ہم محض ان ہدایات شرعی کو اٹھیں گے مفاہیم و مصادیق میں بیان کیے دیئے ہیں تاکہ انکی حقانیت ظاہر ہو۔

۵۔ عرف و لغت میں سائرہ بلند تھے کہ کہتے ہیں سائرہ سموسے سے جھکے منے علو کے ہیں۔ قزوینی کا قول ہے کہ۔ جو تھے زمین سے اوپر جو ادرہ عجیب سا یہ کہے کہ

سما کو سارا دیکھا اور جب پرتیرے قدم طمین وہ زمین ہے۔ اسی بنا پر اطلاق سمار کا متبع
اور بادل اور فلک و فضا اور اجرام کاکب پر بطور حقیقتہ کے ہوتا ہے۔ اور یہ بھی
واضح ہے کہ شارع مقدس نے متابعت عرف کی ہے اور اپنی کوئی خاص اصطلاح
نہیں مقرر کی بلکہ ہر وہ شے جو جہت طومین ہے اسکو سمار کہا ہے۔
چنانچہ محمد بن علی بن ابراہیم سے منقول ہے کہ "سما کے یہ معنی ہیں کہ وہ مرتفع ہو
اور بلند ہے اور سمت بلند ہے ارض کے معنی پست کے ہیں ہر وہ شے جو پست
ارض ہے (علل الشرائع، بحار) اور ابن عباس سے مروی ہے کہ کسی شخص نے
رسول خدا سے پوچھا آسمان کیا شے ہے۔ فرمایا ایک موج ہے جو ٹکڑو ٹکڑا ہے
ہوے ہے (بحار)

امام حسن عسکری ؑ نے فرمایا ہے تفسیر "وَالسَّمَاءُ بَنَاءٌ" میں آسمان تھارے
اور پرچتے ہے جو محفوظ ہے جہین اس کے سورج و چاند اور اسکے ستارے تھاری
منفعت کیا سطرے دورہ کرتے ہیں (احتجاج طبرسی رہ) صاف متقدمین کی ترویج
یہ ستارے ٹھو کے ہوئے نہیں ہیں بلکہ آسمان میں دورہ کرتے ہیں اور جان فی دورہ
کرتے ہیں وہی سمار ہے۔

۸۔ اسلامی تعلیم میں جن چیزوں پر اطلاق سمار کا ہوا ہے وہ ہمارے میان کی شاہدین
(الفت) ابر کو آسمان کہا گیا ہے جس پر آیات و اخبار شاہد ہیں۔
ایک۔ فَاَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ثَجَرًا جَمْعُ آسمان سے پانی برسایا۔
دوسرے۔ ایک یہودی نے جناب امیر علیہ السلام سے پوچھا سمار کی وجہ تسمیہ کیا ہے
امام علیہ السلام۔ سمار کو سمار اس لیے کہا کہ وہ معدن آب ہے۔ (علل الشرائع، بحار)
تیسرے۔ جبہ عنفی نے جناب امیر علیہ السلام سے نقل کیا ہے۔ آسمان کی
خلقت دھوین اور پانی سے ہی (بحار الانوار)

(ب) محض فضا کو سمار کہا گیا ہے۔ خدا فرماتا ہے "وَلَقَدْ جَعَلْنَا السَّمَاءَ
(سورہ حجر) اور قرار دیے آسمان میں جہنم بچ۔ اس امر کو ہم بیان کر چکے کہ مراد

مہج سے ستارے ہیں اور ستاروں کا فضا میں حلقہ دورہ کرنا پہلی بات میں مذکور ہوئی
(ج) ہر کر کے کو سنا گیا ہے حدیث میں ہے: "آسمانوں میں آدم میں مثل تھا ہے
آدم کے اور فرج میں مثل تھا ہے نوح کے (بحار)

(و) سارا اُس جسم محیط کو کہا ہے جو تمام زمین کو محیط ہے اکثر لفظ سارا کا مستعمل
شرع میں اسی جسم پر ہوا ہے علماء نے مکملین کو اس جسم کی تعبیر میں دھوکا ہوا اُنکے
پیش نظر حکمت قدیمہ یونان تھی جسکی رعایت نے مفاہیم و مصادیق اخبار کو بدل
ڈالا اور تاویلات بے عمل سے حقیقت مخفی ہو گئی۔ اب ہم بدون تاویل ماہریت
حقیقت کو آسمانوں کے بیان کرتے ہیں۔

۵۔ جناب امیر علیہ السلام اپنے خطبہ میں فرماتے ہیں: "خدا نے فضا کو شق
کیا اُسکے اوپر کے پہلو شق کیے پھر اُس فضا میں پانی جاری فرمایا پانی بھر ذخار و
مناج تھا جس میں ہر وقت طلائع تھا۔ اور ایک ہوا کا جھکڑ چلا جسکے سناٹوں کی
آؤازیں بلند تھیں خدا نے اُس ہوا پر پانی کو رکھا اور ہوا کو حکم دیا کہ پانی کو منتشر نہ ہوئے
وے اور پانی بسبب طلائع عظیم حد سے نہ بڑھ جاوے۔ ہوا کے نیچے ایک اور فضا تھی
وہ پانی ہوا پر موجزن تھا پھر خدا نے ایک اور ہوا خلق کی اور باندھ دیا ہوا کا باندھا کہ
مقام سے نہ بڑھے جہاں یہ ہوا تھی اُس مقام پر بہت جھکڑ تھا بعد اسکے خدا نے
میدار سے جہاں یہ ہوا تھی ہوا کو دور کیا اور حکم دیا کہ اُس بھر ذخار کو تھوڑا لے۔ ہوا
پانی کو سطح سے گھٹھ لایا جیسے مشک میں پانی بھر کر شدہ حرکت دین اور سطح سے
اُس پانی کو گھارا کہ ہر جزا اُسکا متحرک ہوا اول کے اجزاء آخر میں آگئے آخر کے اجزاء
اول میں ہو گئے اور جو اجزاء ساکن تھے متحرک ہو گئے یہاں تک کہ اُس حرکت شدید
کیوجہ سے بڑا حصہ پانی کا اوپر اڑ چلا اور پچھین پانی کا فضا میں اچھلک رہا پچاس
سات برابر کے آسمان خلق ہوئے۔ سطح مقرر ان افلاک کی ایسی موج تھی جو گرنے
سے محفوظ تھی اور سطح مدب چھتر کے مانند ایسی مضبوط تھی جسکو توڑ کر کوئی شے
اند نہیں آسکتی یہ ایسی چھت بنائی گئی جو ہر دوں ستوں کے قائم تھی نہ کسی رسی سے

بندھی تھی پھر زینت دی افلاک کو تارون سے اور روشنی سے شہاب ثاقب کی
(بیچ البلاغت)

یہ خلقت افلاک کا بیان تھا جس میں بدون کسی تاویل و تکلف کے صاف صاف بتایا ہے کہ افلاک پھین اور بخارات مائیں ہیں وہ کرہ بخاریہ جو ہمارے کرہ ارض کے کرہ ہوا کو محیط ہے وہی آسمان ہے بلکہ ہر سیارہ کی زمین کو جو کرہ بخاریہ محیط ہے وہ آسکا آسمان ہے اب عقلا و شرعا عرفا، ولقد اس بیان میں کوئی ساحل لازم آتا ہے خطبہ مذکورہ میں ہر شے کی ایجاد و خلقت میں حرکت و سکون کا بڑا دخل ثابت کیا ہے جسکو سامنس میں فرغن و انزلیاد و قانون سے نامزد کیا ہے یہی حرکت و سکون سبب انقلاب ہے پانی سے ہوا اور ہوا و پانی کے امتزاج سے آگ اور آگ پانی ہو کی شرکت سے افلاک کی خلقت بتائی ہے اسیوجہ سے بھی آسمان کی ماہیت بخارات کو بتایا ہے بھی دھوین کو بھی دھوین اور پانی کو بھی موج مکفوف کہا ہے جسکو اختلاف بیانی نہ کہیں گے بلکہ درحقیقت یہ سب اجزائے ظلی میں کسی امام نے کسی جز کا ذکر کیا ہے کسی نے کسی جز کا۔

۱۰۔ وہ اخبار جن میں خلقت افلاک کی بخار سے بتائی گئی ہو وہ کثرت کے اخبار ہیں۔
(الف) شامی۔ خلقت آسمانوں کی کا ہے سے ہوئی ہے

جناب امیر علیہ السلام۔ پانی کے بخار سے (تفسیر صافی، سہار انوار مقامات تفسیر برہان، خصال، علل الشرائع، عیون الاخبار)

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ خدا نے پانی سے آگ کو پیدا کیا آگ نے پانی کو بھڑا جس سے دھواں پیدا ہوا دھوین سے صاف شفاف افلاک بنے (بخار)

(ج) ابن عباس سے مروی ہے۔ خدا نے آگ کو پانی میں داخل کیا اُس ور یا سے بخار اٹھا اور ہوا میں پہونچ کر اُس سے آسمانوں کی خلقت ہوئی (مفسر سیوطی، بخار)

(د) خدا نے پانی کو خلق کیا جو مضطرب تھا اُس سے بخارا اُٹھا مثل دھوین کے اور اُس سے آسمان بنے جیسا کہ قرآن مجید میں خدا فرماتا ہے ثم استوی الى السماء **وہی خان** (شرح کبیری بیج البلاغہ، بجا)

(ح) امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا۔ خدا نے جب قصہ خلقت کا فرمایا اس وقت پانی کو موجیں فرمایا اُس موج کی وجہ سے بخار مثل دھوین کے اُٹھا بری مقدار میں اُس سے افلاک بنے۔ پھر فرمایا برابر بنایا افلاک کو اور وہ دھوان تھے اس پانی کا (بہار)

این اخبار میں بالتحریج بخارات کو پانی کے آسمان کہا گیا ہے اور بخارات کو دھوین کے تشبیہ دی ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ پانی سے دھوان نہیں اُٹھتا بجز بخار کے۔

۱۱۔ وہ لصوص جنہیں آسمان کی خلقت دھوین سے بنائی وہ بھی بکثرت ہیں۔

(الف) ثم استوی الى السماء **وہی خان** (سورہ سجدہ) آسمان بنایا اور وہ دھوان تھا۔

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ہر شے کی خلقت پانی سے ہے عرش خدا پانی پر تھا خدا نے پانی کو حکم دیا اُس میں شدید حرکت ہوئی اُس سے آگ پیدا ہوئی آگ کو خدا نے بجھایا اُس سے دھوان اُٹھاندا ہے اُس دھوین سے آسمان بنائے اور ریت سے زمین بنائی ہے (بحار الانوار، کافی، وافی)

(ج) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ایک طولانی حدیث میں۔ پانی سے اسقدر دھوان اُٹھا جسقدر خدا کو منظور تھا اُس دھوین سے صاف و شفاف آسمان بنے (کافی، وافی، بحار الانوار)

(د) خدا نے پانی کی طرف نظر فرمائی اُس میں جوش و خروش ہوا اُس سے دھوین اور دھوان اُٹھا پھین سے زمین بنی دھوین سے آسمان خلق ہوئے جیسا کہ قرآن مجید میں خدا فرماتا ہے ثم استوی الى السماء **وہی خان** (تفسیر طبری)

(ک) امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہما السلام نے فرمایا ہے کہ اُس موج میں

پانی کے اور پھین کے درمیان سے دھوان نکلا بغیر آگ کے اُس دھوین سے
 آسمان خلق ہوئے (کافی، انوار نعمانیہ، بخار، تفسیر عیاشی، تفسیر قمی)
 (۵) جبہ عرفی کہتے ہیں کہ جناب امیر عالم ایک روز تفسیر فرما رہے تھے کہ خلقت
 آسمان کی دھوین اور پانی سے ہوئی ہے (تفسیر درمشتور، بخار)
 (۶) جناب امیر علیہ السلام نے ایک شامی سے فرمایا کہ سارے دنیا کا نام ربیع
 ہے جو دھوین اور پانی سے خلق ہوا ہے (علل الشرائع، خصال، عیون اخبار
 رضا، بخار)

(ح) رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا خدا نے ہواؤں کو پانی پر بھیجا
 اُس سے دھوان اُٹھا اور پھین کے اوپر گیا اُس دھوین سے سب آسمان
 خلق ہوئے (تفسیر قمی)

(ط) ابن عباس ادا بن مسعود سے مروی ہے کہ پانی سے دھوان اُٹھا اور وہ پانی
 سے بلند تھا اس لیے اس کا نام سارے کھار مروج الذہب مسودی، بخار،
 ان اخبار سے معلوم ہوا کہ مراد وہاں سے بھی بخارات پانی کے ہیں اس لیے کہ وہاں
 بھی حرارت سے پیدا ہوتا ہے اور بخارات بھی حرارت سے پیدا ہوتے ہیں دونوں
 قریب المابہتہ ہیں بخار پانی کے وہ اجزاء ہیں جو ہما میں مخلوط ہوں اور وہاں پانی
 کے وہ اجزاء ہیں جو جلے ہوئے جرم سے جدا ہوں آگ کی حرارت کی وجہ سے
 علاوہ اسکے جس بصر میں بھی دھوان اور بخار میں فرق نہیں ہے ہمارے اس بیان کی
 تائید اور علماء کے کلام سے بھی ہوتی ہے۔

ابوالبقا کہتے ہیں ہر دھوان جو آب گرم سے اُٹھے بخار ہے (کلیات البقا،
 مسودی نے کہا ہے کہ مفسرین متفق ہیں اس بات پر کہ وہ دھوان جس سے
 افلاک خلق ہوئے وہ بسبب تجمیع آب و جوش و غلیان کے پانی سے تجمیع ہوئی تھی
 (مروج الذہب مسودی)

علامہ ابن شہیر نے لکھا ہے۔ دھوان فی الحقیقۃ بخار ہے اور مشابہتہ جس بصر میں

ما بین بخار و دخان کے موجود ہے (ابن شیم شرح نہج البلاغہ)
اور بعض اخبار میں بھی اسکی تصریح ہے کہ مراد دخان سے بخارات ہیں پانی کے۔
پس یہ کل اخبار اس بات کی دلیل ہیں کہ دخان حقیقی مراد نہیں ہے بلکہ غلیظ بخار
مراد ہیں اسلئے کہ پانی سے دھواں نہیں اُٹھتا ہے بجز بخار کے اور اسی بخار سے
افلاک کی خلقت ہوئی ہے اور یہی حکما رہی کہتے ہیں کہ تمام سیاروں کی پیشین
کرہ بخاریہ سے گھیرے ہوئی ہیں۔

۱۲۔ وہ اخبار جسے معلوم ہوتا ہے کہ افلاک کی خلقت دریا یا آب منجمد سے
ہوئی ہے یا اُس موج سے جو مانع سیلان ہے اس قسم کے اخبار بھی بہت ہیں۔
(الف) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا آسمان کی خلقت موج مکفوف سے ہی
(خصال عیون الاخبار بحار الانوار علی المشرع)

(ب) خطبہ میں جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے: خدا نے مقعر
افلاک کو موج مکفوف قرار دیا ہے اور محدب کو محفوظ چھت (نہج البلاغہ) یعنی
مقعر ایسی موج ہے جو بہوٹا اور سیلان سے مانع ہے اور سمت اعلیٰ ایک محفوظ
چھت ہے جسپر دھوین اور کثافات ارضیہ نہیں ہونچ سکتے۔

(ج) عبد اللہ بن سلام۔ یا رسول اللہ حقیقت افلاک کی ارشاد ہو۔
جناب رسول خدا ۴۱۔ موج مکفوف ہے۔

عبد اللہ۔ اسکا کیا مطلب ہے۔

جناب رسول ۴۲۔ اے عبد اللہ آگاہ ہو پانی قائم ہے جسکو اضطراب نہیں ہے
اور فی الحقیقت وہ دھواں ہے (بخار)

(د) دعائیں مانو رہے۔ خداوند اتونے پانی کو حکم دیا وہ جم گیا ہوا پر اور
اُس سے تونے سات بنائے اور نام اُنھا آسمان رکھا اور منشور (بخار)

(۶) ربیع بن انس سے مروی ہے۔ دنیا کا آسمان موج مکفوف ہے۔
اور دوسرا آسمان مرمرفیہ کا ہے تیسرا لوہے کا چوتھا تانبہ کا پانچواں چاندی کا



چھٹا سونے کا ساتواں یا قوت کا (بحار) اگر یہ غیر صحیح ہو تو ادا برس سے اومان
میں یہ ظاہر ہے کہ پانی پر مختلف شمعوں کے انعکاس سے مختلف رنگ پیدا
ہوتے ہیں جیسے قوس قزح اس طرح سے بحار اسے مائیدہ جو کثیف و غلیظ ہوں مختلف
رنگ نمودار ہوتے ہیں جس فلک پر جھلجھلک کا انعکاس ہوا اُس سے جیسا رنگ
پیدا ہوا اُسی سے تعبیر کیا ہے۔

ان سب اخبار کا یہی منشاء ہے کہ آسمان کی خلقت موج مکنون سے ہوا اور وہوان
اور بخار اور موج مکنون ایک ہی شے ہے جیسا کہ اس اتحاد کو عبد اللہ بن سلام
والی روایت نے بتا دیا ہے یہ اختلاف بیانی نہیں ہے بلکہ ایک ہی مفہوم ہے
میشک پانی اصل افلاک ہے مادہ افلاک کا پانی ہے جس کو ان اخبار سے ظاہر کیا گیا
اور ہے کیا اس کو سابق اخباروں نے بتایا ہے کہ وہ بخار ہے۔ بخار کو بھی سما
کہا ہے اور بخار بمعنی ابر کو بھی پہلے بخارات کہتے تھے سکون سے برووت
پیدا ہوئی ابر کی حالت میں ہو گئے ابر بھی بخارات ہیں اور ان کو آب بمعنی کثافات
قیاس نہیں ہے اور سیارات کا ابر محیط میں گھرا ہونا فلسفہ کے مطابق ہے۔

۱۴۔ اکثر اخبار میں تصریح ہے کہ آسمان معدن آب ہیں۔

(الف) ففقتنا ابواب السماء ببناء منہم (سورہ قمر) پس کھولا ہنے
آسمان کے دروازوں کو جتنے ہوئے پانی سے۔

(ب) وانزلنا من السماء ماء (سورہ فرقان) اور برسایا ہنے آسمان پانی

(ج) دیوم تشقی السماء بالغمام ق تذل الملائکۃ تنزیلا (سورہ فرقان)
اُس روز جب آسمان ابر سے شش ہوگا اور ملائکہ تدریجا اترینگے۔

(د) یہودی۔ یا علی وجہ تسمیہ سما کی کیا ہے۔

جناب امیرؑ۔ وہ معدن آب ہے اسوجہ سے سارا کہا گیا (علی الشریع بحار)

(ک) تفسیر وکانتا سقا ففقتنا کھما میں وارد ہوا ہے خدا نے زمین کو

شگافتہ کیا گیا اور اشجار سے اور آسمان کو شگافتہ کیا منہم برسا کر (بحار)

ان اخبار کا صاف مفہوم یہ ہے کہ گرہ بخاریہ فلک ہے جس سے پانی پرستا ہے جسکو ابر کہتے ہیں اور تمام اخبار کا ایک مفہوم ہے کوئی اختلاف نہیں ہے جس سے فلسفہ جدیدہ بالکل موافق ہے اور موافق فلسفہ قدیم کے خواہ نخواہ تاویلین کرنا ہوگی۔ ۱۴۔ یہ کیودسی رنگ جو محسوس ہوتا ہے آسمان کا رنگ ہے جو عقل و عقل سے مطابق ہے۔

(الف) حدیث میں ہے آسمان کا سبز رنگ ہے آب شیرین کے رنگ پر (تفسیر فی الجہاں)

(ب) خدا نے آسمان و زمین کے مابین ایک دریا خلق کیا ہے اور اپنی قدرت کا ملکہ سے اسکو ساکن کر رکھا ہے اور یہ سبزی جو دیکھائی دیتی ہے اسی دریا کے پانی کی سبزی ہے (الوارثانہ بخار) ان دو حدیثوں کا منشا یہی ہے کہ یہ رنگ کیودسی افلاک کا ہے نہ مافی فلسفہ کی بنا یہ کہ کتنا صحیح نہیں ہے البتہ بر بنا، فلسفہ جدید صحیح ہے اس لیے کہ یہ گرہ بخاریہ فلک کہا گیا ہے اور یہ رنگ کیودسی بھی اسی کا ہے۔

محقق نصیر الدین طوسی نے کہا ہے حکماء یہ کہتے ہیں کہ یہ کیودسی رنگ جو لوگ دیکھتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ رنگ آسمان کا ہے یہ غلط ہے بلکہ گرہ بخاریہ کا رنگ ہے کیونکہ بخارات جب بچید بلند ہوئے تو وہ لطیف تر تھے اس بخار سے جو بسبب کثافت دست تر تھے تو وہ اجزاء بخاریہ جو قریب تھے سطح گرہ بخار سے وہ روشنی کم قبول کر سکتے تھے نسبت ان اجزاء کے جو قریب ہیں زمین سے اور وجہ اسکی محض لطافت اور دوری کی زیادتی ہے اس بنا پر وہ بخارات جسم مظلم کے مانند ہونگے نسبت ان اجزاء کے جو قریب ہیں لہذا دیکھنے والے کیو کہ بخاریہ کا ایسا رنگ محسوس ہوگا جو مہمائی حالت میں ہے صنیاء و ظلمت کی طرف سے مشہور حکیم فلاطون نے کہا ہے کہ اس جو کیودسی رنگ جو نظر آتا ہو یہ رنگ گرہ انیسفر کا ہے جو ہماری زمین کو محیط ہے جب اُس میں بچید لطافت پیدا ہوتی ہو

تو وہ کیو دی اور بنر رنگ معلوم ہوتا ہے حالانکہ اس کا کوئی رنگ نہیں ہے۔
 اس کل بیان سے معلوم ہوا کہ بر بنا تحقیق قدیم فلک کا کوئی رنگ نہیں ہے لیکن
 متقدمین نے جسکو کرہ بخار یہ کہا ہے اور متاخرین جسکو کرہ افسر کہتے ہیں شایع
 اسلام نے اُسکو سما کہہا ہے اور اسی کا بنر رنگ بتایا ہے اور اسکی بنری کی
 وجہ بھی بتائی ہے جو متاخرین و متقدمین فلاسفہ بتاتے ہیں۔ پس ثابت ہوا
 کہ یونانیوں نے جسکو فلک بتایا ہے شریعت اسلام اُسکے بالکل خلاف ہے
 اور جو کچھ بھی دیکھائی دیتا ہے یہ آسمان ہے۔ اور یہ مسلم ہے کہ جسم سمجھ نہیں ہے
 حدیث میں ہے امام حسن نے شامی سے فرمایا زمین و آسمان میں بعدد بصر کی
 جو اسکے خلاف کہے وہ جھوٹا ہے (احتجاج طبرسی) حد بصر کو سما کہہا ہے اور اصل
 کیا شے ہے ہی لون کیو دی کرہ افسر کا۔

۱۵۔ ا فلک کی ماہیت کا زیادہ تر یہ اُن اخبار و احادیث سے بھی ملتا ہے
 جس میں یہ بتایا گیا ہے کہ فلک بعد زمین خلق ہوئے ہیں ہمارے علماء نے ان
 آیات و اخبار میں بطلان کیو ج سے بلا وجہ تاویلات کئے لیکن فی نفسہ ہلای
 تعلیم ہی ہے کہ پہلے خلقت زمین ہوئی پھر آسمان بنے اور فلسفہ جدید اسکے موافق ہو
 اسلئے کہ ہر سیارہ کرہ بخار یہ ہے۔ تہ محط ہے اور وہ بخارات زمین ہی کے ہیں پس
 پہلے ارض سیارہ کا وجود ہوگا بعد اُسکے کرہ بخار یہ بنا اور اُسکو اسلام نے
 آسمان بتایا ہے۔

تام حکماء متقدمین و متاخرین قایل ہیں کہ جو حرارت آفتاب کی ہماری زمین پر
 روشنی کی کرنوں کے ساتھ پڑتی ہے وہ سطح زمین سے ہمراہ شعاع آفتاب کے
 انعکاس کے منکس ہوتی ہے اور جسقدر یہ حرارت منعکس زمین سے دور ہوتی ہے
 اسیقدر حرارت کم ہوتی جاتی ہے حتی کہ حرارت بالکل فنا ہو جاتی ہے۔
 اختلاف اس امر میں ہے کہ منعکس حرارت کہاں تک اوپر چڑھتی ہے اور کس
 مقام پر پھونچکر یہ حرارت منتشر ہوتی ہے۔

مستقدین کا خیال تھا کہ سترو فرسنگ اور ایک میل پر یہ حرارت منتهی ہوتی ہے اور متاخرین فلاسفہ اس مقدار سے کم بتاتے ہیں۔

پس قبل اس حرارت کے صدور ہونے کے بخارات ارضی اور آدخنہ مرتفع ہند ہوا کر جم جائے ہیں اور دریاؤں کی بجائے جم جاتی ہے۔ اس مقام پر ہوا کے چند طبقہ ہوتے ہیں۔ پہلا طبقہ نسیم کہلاتا ہے جو زمین سے متصل و محیط ہے اور جو مختلف سمتوں میں متحرک ہوتی ہے یہی طبقہ ہوا عیشت و زندگانی کی صلاح کرتا ہے یہ طبقہ زمین کی سطح کو دھانپے ہوئے ہے اور اس کا حجم سولہ ہزار ہاتھ کا ہے بعض نے اس سے زائد لکھا ہے۔

دوسرا طبقہ۔ زہریر ہے جو ساکن ہے اور رطوبات منجمدہ و کثیف گیر سے بنا ہے اس طبقہ کے اوائل میں ابر و برق و رعد و غیرہ بنتے ہیں اور یہ طبقہ زندگانی کے لیے صلاحیت نہیں رکھتا نہ اس طبقہ میں جا کر کوئی زندہ رہ سکتا ہے۔ مستقدین اس مقام پر کرہ نار کے وجود کے قائل ہیں لیکن جدیدہ فلسفہ اس کی تکذیب کرتی ہے ان کے نزدیک کرہ زمین مع اپنے کرہ بخاریہ و ہوائیہ کے اس فضا میں جو اچھ سے مملو ہے حرکت کرتی ہے۔ لیکن متاخرین نے اس امر میں بھی اختلاف کیا ہے کہ وہ کرہ ہوا جو ہوا کرہ زمین کے متحرک ہے اس کی کتنی ضخامت ہے۔

فرانس کا مشہور حکیم فلا ماریون قائل ہے کہ وہ ہوا جو چار سے کرہ کو محیط ہے ہر کا حجم ایک لاکھ میٹر ہے اور نام اس کرہ ہوائی کا اتمسفر ہے جو یونانی لفظ ہے منی اس کے بخار مدور ہیں۔ آجکل کے حکماء میں ہسپویریہ ہے کہ کرہ اتمسفر پندرہ فرسخ سے کم نہیں ہے اس کے اوپر اتمسفر ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے یہ حساب انگسار نو سے کیا گیا ہے کہ فوج اور شفق میں انگسار نو کرہ ہوائیہ سے ہو کر ہم تک پہنچتا ہے یہی قاعدہ سے کتاب عروس بدیعہ میں لکھا ہے کہ کرہ محیط ہوا چار سی زمین پر مثل غلاف اور پچھلے کے ہے اور بلندی اس کی جہاں سے انگسار نو ہوتا ہے ۴۵ میل ہے اور یہ شفق سے پچھانا جاتا ہے اور غالباً سطح زمین سے اوپر سو یا دو سو میل اور پرتک

یہ شفق معلوم ہوگی اس بنا پر چم کرہ ہوا کا تیس فرسخ ہوا آیات مینات میں لکھا ہے
 کہ وہ مقام جہان شہاب ثاقب اور شفق کا ظہور ہوتا ہے اور یہ ۵۰ میل سے ۵۰ میل
 تک ہے اور بعض حکما کا خیال ہے کہ بلندی اسکی ۵۰۰ میل تک ہے اور زمین کا
 قول ہے کہ اسکی بلندی ۵۰ فرسخ ہو۔

حدائق النجوم میں ہے کہ کرہ بخاریہ ارضیہ ۵۰ میل سے ہو مہتما یہ کہ اختلاف طبقات
 ہوائیہ میں ہے کہ مین طبقات ہوا کثیف ہیں کہ مین لطیف حتیٰ یہ کہ کرہ بخاریہ کہہ
 ایک مملو ہے اور چونکہ شفق اور فخریدون کثافت ہوا کے معلوم نہیں ہوتے تو
 ضرور ہے کہ ظہور ان دونوں کا اس طبقہ میں ہو جو کہ ۵۰ میل ہے اور یہ امر اسکی
 دلیل نہیں ہے کہ کرہ بخاریہ کی یہ انتہا قرار پاوے بلکہ اس بات کی دلیل ہے کہ
 کثافت کرہ بخاریہ کی منتہی ہے ۵۰ میل میں اور یہ مخالف نہیں اس امر سے کہ اسکی
 اوپر بھی ہوا کے لطیف موجود ہو خصوصاً جبکہ اولہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہوا
 اور بخارات سوسیل سے اوپر بھی ہیں اور کرہ ایتھر تک ہیں۔ ہر حال ان اختلافات سے
 بحث نہیں ہے جو کچھ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ زمین ہماری ٹھری ہوئی ہو کرہ بخاریہ
 سے اور انہیں کہہ بائی اجزاء بھی ہیں جسکو ہم کرہ زمہریر کہیں خواہ کرہ ایتھر کہیں یا
 بروٹ کا کرہ کہیں اور انکی بلندی پندرہ فرسخ سے کم نہیں ہے یہ کرہ ہوائیہ کہہ بخاریہ
 کے چوتھ میں ہے اور یہ دونوں کرہ زمین کی حرکت و ضعیفہ فائقہ کے ساتھ
 متحرک رہتے ہیں یہ حالت ہماری زمین کی نہیں ہے بلکہ سب ارضی سیارات کی
 ایسی حالت ہے کہ وہ اپنے اپنے کرہ ہوائیہ و بخاریہ سے محیط ہیں اور کرہ بخاریہ کہہ
 کرہ ایتھر محیط ہے۔

اس کل بیان سے کہا جاسکتا ہے۔

- (۱) کرہ بخاریہ و ہوائیہ کے کل طبقات سارے کہے جاسکتے ہیں جسکو خدا نے فرمایا
 سبع سموات طباقاً (سورہ ملک) سات طبق آسمان کے ہیں۔
 (۲) دھوین، بخار، ابرا، زمہریران، سبکو کا کتنا صحیح ہے یہی وجہ ہے کہ مابین طبقات

میں بھی وہ جان شریعت اسلام نے کہا ہے کہی بنار کہی موج مکفوف، کہی پانی نہر۔
(۱) کہہ بنار یہ کی خلقت کہ زمین کی خلقت کے بعد ہو گی اس واسطے کہ نباتات
کی تکوین و حدوث و طوابع ارضی سے ہے لہذا زمین کی خلقت مقدم ہوئی اور
کہہ بنار یہ موج ہوا اور ہوا کو آسمان کہا ہے۔ لہذا آسمان کا وجود بعد زمین کے وجود کے ہوا۔
چارے احادیث و اخبار مان امور کی تائید کر رہے ہیں اور یہی بتا رہے ہیں کہ
خلقت زمین کی آسمان سے مقدم ہے۔

(الف) حدیث میں ہے خدا نے زمین کو قبل آسمان کے خلق کیا اور سورج کو
قبل چاند کے بنایا (بحار الانوار کافی)

(ب) ہوا اللہ ہی خلق لکھما فی الارض جمیعاً ثم استوی
الی السموات سبع سموات و ہوا بکل شیء قدیر (سورہ بقرہ)
خدا وہ ہے جسے تمہارے نفع کے لیے زمین والی چیزوں کو تخلیق کیا پھر ساتوں
آسمانوں کو بنایا اور خدا ہر شے کو بخوبی جانتا ہے۔

(ج) خلق الارض فی یومین ثم جعل علیہا سماء و انزل علیہا الماء و انزل علیہا
من فیہا و اسی من فیہا و بارک فیہا افرقا فی اربعۃ ایام سماء علیہا
ثم استوی الی اسماء و ہی دخان ففضلیہ سبع سموات فی یومین ثم
و دون میں خدا نے زمین کو خلق کیا (دوسروں کو تم) خدا کا شریک بنائے ہو وہ دیکھو
وہی سارے جہان کا مالک پروردگار ہے (کوئی اس کا شریک نہیں) اور اُس نے
زمین میں پہاڑ بنائے اور اُس میں برکت دی اور اُس میں اوس (کے رہنے والوں) کی
روزی مقرر کی (زمین کا بنانا اور پہاڑوں کا پیدا کرنا وغیرہ) پھر سے چاروں میں ہوا
پونچھنے والوں کے لیے آسمان واضح نشانیاں ہیں۔ پھر وہ آسمان کی طرٹ مٹو چھو اور
وہ ایک دھواں تھا پھر انھیں دو دن میں سات آسمان بنائے تھے زمین خلقت
زمین و آسمان ہوئی۔

(د) و انتم اشد خلقا ام السما کبھا رافع سما کما صمما و اعظم لیلہا

[illegible]

ان محزون آئینوں اور چٹختی حدیث سے معلوم ہوا کہ زمین آسمان سے پہلے بنی اور
میشک موافق متعلیمی یہی ہے۔

(تجربہ) خلقت زمین و آسمان نے زمین کا آسمان سے قبل خلق ہونا بعض آیات سے معلوم ہوتا ہے اور آخری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان قبل زمین خلق ہوئے ہیں۔ (جواب) لیکن جو خلقت میں قبل آسمان ہوا اور جو ارض میں ہی حرکت میں زمین کی بدولت خلق ہوا۔

(اعترض) اس جواب پر اعتراض ہے کہ ادنیٰ آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ خلقت زمین و اشیا سے زمین قبل خلقت آسمان ہوئی اور خلقت اشیا و زمین بدون وجود زمین ممکن نہیں اس لیے کہ حرکت و ضمنی و انتقالی زمین کی جو دوسری ثابت ہے یہی اعتدال موجب خلقت اشیا و ارض کا ہے پس لازم آیا کہ دوسرا اور خلقت دونوں مقدم ہوں۔

(جواب) اُکا ارض بعد اللہ پیدا کیا۔ سے معلوم ہوتا ہے کہ قسوافلاک کا
و حوا ارض پر مقدم ہے اور خلقت افلاک بعد خلقت زمین ہے جیسا کہ اور
آیات کا منشا ہے۔

(اعتراف) تیسری آیہ کا یہ منشا ہے و تسویہ آسمان کا جو ارض پر مقدم ہے اور دوسری آیت کا یہ منشا ہے کہ خلقت زمین و اشیاء زمین پر مقدم ہے تسویہ فلک پر ایسے کہ خلقت اشیاء ارضی بدن و جو زمین کن زمین پر بھی متاخر تھا۔

(جواب ۱) مکن ہے پہلی اور تیسری آیت میں تسبیح کا استعمال دو سو مرتبہ کیا

تسویہ مطلقہ مقدم ہو دھاریض پر اور تسویہ ساون آسمانوں کا بعد ہو دھاریض کے
(جواب ۲) تیسری آیت میں لفظ بعد تاخر زمانے کے لیے نہ ہو بلکہ نعمتوں کے
منتقد ہونے اور انکی یاد دہی کیواسطے ہے اور ایسا ہوتا ہے کہ جو چیز مقدم ہو بیان
وہ مؤخر ہوتی ہے زمانہ اسلئے کہ اس سے خبر دنیا اوقات اور زمانہ کی مقصود ہیں
ہوتی بلکہ مقصود نعمتوں کا ذکر ہے اور تنبیہ ہے۔

(جواب ۳) مراد بعد خلک مع ذلك ہے اظہار ترتیب مقصود نہیں ہے
جیسا کہ ابن عباس سے تفسیر میں ہے والارض بعد ذلك حیھا کے مروجی
ایصح میثاقہ حیھا اور میاد کے معنی حرکت کے ہیں

باب تیسرا حالات نسکلی میں

۱۔ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان منٹھا ہے ہوا پر ہیں۔
(الف) حضرت یعقوب کی وہ دعا جو تفسیر سورہ یوسف میں ابراہیم قمری نے نقل
کی ہے ۱۰ یا مہدی اللہ عالم بالہوا ۱۰ اور وہ خدا جسے مستحکم کیا آسمان کو ہوا سے۔
اس سے معلوم ہوا کہ کرہ بخاریہ کی سطح مقعر محدب کرہ ہوا سے ملی ہوئی ہے جیسا کہ
حکمت میں ثابت ہے۔

(ب) امام حسین علیہ السلام کی دعا سے روز عرفین ہے اور روکرہ یا جو کو اسکا
(الہدالامین لعمی صحیفہ حنیفہ) بحار) حکمت میں ثابت ہے کہ کرہ بخاریہ کرہ ہوا کو محیط کرہ
اور کوئی قائل نہیں ہے حالانکہ متقدمین کرہ نار کو کرہ ہوا اور فلک اول کا حایل قرار
دیتے ہیں۔

(ج) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے ۱۰ روکرہ یا خدائے ہوا کو آسمان زمین کے
درمیان میں (بحار) ان سب اخبار کا یہی منشا ہے کہ سمار دنیا کرہ ہوا کے اوپر ہے
۱۰۔ احادیث و اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ چاند اور شہاب ثاقب آسمان دنیا
کے اوپر ہیں (بحار و منثور)

آسمان کی طرح

یہ بنا بر فلسفہ جدید صحیح ہے اس لیے کہ دنیا کا آسمان کرہ بخار یہ ہے جو ہماری زمین کو محیط ہے اور بنا بر یونانی حکمت کے چاند فلک دنیا کے اوپر نہیں ہے بلکہ نیچے ٹھکا ہوا ہے۔

۱۸۔ آسمان فلک کے نیچے ہے بعض احادیث میں معلوم ہوتا ہے کہ سماء فلک کے نیچے ہے اور بعض کا منہوم ہے کہ فلک آسمان کے نیچے ہے لیکن جب ہم اُس کرہ بخار یہ کو جو ہر سیارہ کی زمین کو محیط ہے آسمان قرار دین اور ہر سیارے کے مدار کو فلک کہیں تو اس وقت میں اخبار میں تناقض نہ رہے گا اور یہ مطلب ہوگا کہ ہر زمین کا آسمان فلک کے نیچے بھی ہوگا اور فلک کے اوپر بھی ہوگا۔

(۱۹) خدا فرماتا ہے: **إِنَّمَا السَّمَاءُ بَنَانٌ مِّثْلَى الْبَنَانِ** (سورہ نازعات) اور آسمان کو بننے نیا اور بنا قرار دیا اسی سے معلوم ہوا کہ آسمان جسم ہے ویسا ہی جیسا کہ متقدمین قائل تھے۔ آسمان کے اطلاقات بننے سابقاً بیان کیے اگر فضا کو آسمان کہا ہے تو وہ بھی بن بن کر بنا کے ہے جس طرح سے طرین سکونت ہوئی ہے اور مختلف اشیاء رکھے جاتے ہیں اسی طرح سے یہ فضا سے نامحدود مخلوق نامتناہی سے مہمہ اور تمام اجرام فلکی کو محیط ہونے کی جہت سے بنا کہا جاسکتا ہے۔

اور اگر آسمان سے ستارے مراد ہیں تب بھی کوئی اعتراض نہیں ہے اس لیے کہ ستارے مثل زمین مخلوقات انہی سے معمور ہیں جس طرح مکان طر والون سے آباد ہوتا ہو۔ (تشبیہ) بنا کا ہتھمال نیا اور جز پر ہوتا ہے دوسری آیت میں خدا فرماتا ہے **وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مِّثْلَ طُفَاةِ الْعَيْنِ** (سورہ انبیاء) آسمان کو چھت بھی قرار دیا ہے اور نیا بھی جس سے اُس کا جسم محیط ہونا ثابت ہوتا ہے۔

(جو اس) ان دونوں آیتوں میں تشبیہ اور استعارہ ہے پس محض محیط ہونیکو دلائل ہیں دو تشبیہیں دنیا کچھ زاید فائدہ مند نہیں ہے بلکہ تشبیہ دوسری بات میں ہو جو وضع ترا ہے کوئی عادت بنے اساس نہیں بن سکتی اور بننے کے بعد قائم نہیں رہ سکتی جیسا کہ بنا مستحکم ہو ستارے وہ بنائے مستحکم بن چکے وجود پر تمام اشیاء کو اکب کے

مختصر میں خصوصاً ثوابت جنہر سیاروں اور چاند دن کا جو بھی نہ وقت ہے۔ اور
 چھت کا وجود بظاہر سایہ کی غرض سے ہوتا ہے اور اس غرض سے کہ اوپر سے
 آنے والی شے سے حفاظت ہوتا رہے نہ چوتھے اجرام جو یہ کر زمین کو برباد
 کر دیتے اور لگدوسرے کے واسطے سایہ کا کام بھی دیتا ہے جس سے چھت
 کو تاب بھی صحیح ہے اور اگر آسمان سے فضا مراد ہے تو کوئی اشکال نہیں فضا زمین کو
 محیط ہے جیسا کہ مشہور ہے کیا ہے اور محیط ہونے سے نتیجہ ہونا ضروری نہیں ہے
 اس سب سے قطع نظر خود خدا نے اس آیت میں تفسیر بنا رکھی ہے کہ فرمادی ہے
 خدا فرماتا ہے اَمْ لَمْ يَلْمِزْكُمْ لَوْلَا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَاَسْقٰكُمْ مِنْهُ مِنْ تَحْتِ السَّمَاءِ
 وَنَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَارْتَسَخَ فِي الْاَرْضِ فَارْتَسَخَ فِي الْاَرْضِ فَارْتَسَخَ فِي الْاَرْضِ
 مین اور اگر اسفل سے اعلیٰ کی طرف ہے تو اسکو سما کہتے ہیں مراد رفع سما سے
 بہت بلندی ہے اور حقیقت ستاروں کو جو دوری ہے زمین سے وہ عقل
 بشری سے باہر ہے چنانچہ بعد ثوابت و سیارات کا زمین سے اپنے عمل پر بیان
 ہو گا پس سمار ایسی بنا ہے جسکو دوری ہماری عقل سے باہر ہے پھر سوچو
 سے تفسیر فرمائی ہے اور اگر مراد تسویہ سے تالیف و خلقت ہے تو آسمان ایسے
 بنا ہے جو بلند کرنے کے بعد بلندی پر بنا لیا ہے یعنی جسکی بنیاد زمین سے
 بہت بلندی پر رکھی گئی ہے اور چونکہ زمین سے بلند ہے لہذا چھت کو تاب بھی صحیح ہو
 محیط ہونا کب تک رہے بلکہ یہ آیت بتا رہی ہے کہ آسمان کی بنا اور زمین سے
 بہت بلندی پر ہے اور بیشک وہ کو اکب مین جو زمین سے بہت دور پر بنا ہے
 گئے ہیں جسکو محیط کہنا کی طرح پر صحیح نہیں ہے اور مراد تسویہ سے تسویہ ہو
 یعنی کو اکب کروئی مین اگر کروئی نہ ہوتے تو بعض سمتیں سطوح رکھتیں بعض مین زاویہ
 ہوتے بعض مین خط بعض ہمسے قریب ہوتے بعض دور تسویہ حقیقی نہ ہوتا خدائے
 ستاروں کو وہ بنا قرار دیا ہے جہاں تسویہ حقیقی ہے۔ پھر بنا کو خطش لکھا
 سے سمجھا ہے جو صاف دلیل ہے اس بات کی کہ سمار مصطلح بطلمیوسی مراد

ہیں ہے اس لیے کہ اضافہ میل و تہار کی سما مصطلح کی نسبت صحیح نہیں ہو بلکہ دن و رات کی نسبت سورج و چاند کی طرف ہوتی ہے اور بیان اضافہ سما کی طرف ہو جو صحت دلیل ہے اس امر کی کہ مراد سما سے سورج اور چاند اور دیگر ستارے ہیں۔

۲۰۔ احادیث و قرآن میں مذکور ہے کہ خدا نے آسمان کو طبقات و طبق بنایا ہے۔
(الف) سبع سماطاً طباقاً (سورہ ملک) خدا نے سات آسمان طبقات و طبق بنائے۔

(ب) دعائے امام زین العابدین علیہ السلام میں ہے: "اطباق سبعی انوار" طبقات تیرے آسمانوں کے طبق عربی لفظ ہے مراد مطابقت سے مشابہت ہے یعنی سب آسمان آپس میں مشابہ ہیں احکام و اتقان میں جیسا کہ خداوند کریم قرآن مجید میں فرماتا ہے: "ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت" تو نہیں دیکھتا خلقِ خلیلین اختلاف و تفاوت طبقاتی حکمت سے بلکہ تمام افعال الہی برابر ہیں حکمت و اتقان میں اگرچہ ہئیت و صورت میں فرق ہے۔

اور ممکن ہے طبق سے مراد ہو کہ سب متوازی ہیں اس لیے کہ ہر ستارہ اپنے محور میں اور یہ کوکب نجومیہ میں اجرام سماویہ کا جو فضا کو پرکے ہیں اور ان اجرام کی کوئی حد نہیں ہے۔ اور جو بھی ممکن ہے کہ مراد طباق سے ذات طباق ہو اور سبع سماوات سے سبع ستارہ مراد ہوں اور سبع سیارہ میں مثل زمین طبقات ہوں دلیل اس پر تمہ آتی ہے: "جعل القمرین نوراً" چاند کو ان ساتوں آسمانوں میں نور قرار دیا کہ اگر آسمانوں سے یونانی آسمان مراد ہوں تو ظاہر ہے کہ چاند کا نور ساتوں آسمانوں میں نہیں ہے جس سے فیکھن نوراً صحیح ہو اور نہ متقدمین اس کے قائل ہیں کہ ہر ستارہ میں ایک یا کئی چاند ہیں۔ لیکن بناء بر تحقیق جدید ثابت ہے کہ ہر سیلہ کی واسطے چاند نہیں ہوتا۔ "جعل القمرین نوراً" کہنا صحیح ہو گا یعنی سب آسمانوں میں چاند کو نور دینے کی واسطے بنایا ہے اور یہی چاند کی غرض بھی ہے کہ دھارا اسی سمارت کو روشن کرنا جو پس مراد سات آسمانوں سے سات سیارے ہو گئے۔

۳۱۔ ترتیب سات آسمانوں کی بنا بر مبنیہ محمدی و نظام علوی جس سے فلسفہ جدید بالکل مطابق ہے یہ ہو کہ فلسفہ جدیدہ میں بنا بر نظام کو برائیکلی یہ ثابت ہو کہ اراضی سبع سیارہ کرہ بخاریہ سے گھرے ہیں سطح سے ہماری زمین کو کرہ بخاریہ محیط ہے سوائے پنچون اور برکان کے انکے گرد کرہ بخاریہ کا وجود نہیں معلوم ہوتا پس بنا بر اس تحقیق کے سات سیارے ایسے ہیں جنکو کرہ بخاریہ محیط ہے یعنی ہماری زمین زہرہ، عطارد، مریخ، مشتری، زحل، اُرافوس اور یہ ثابت ہو چکا کہ سارے مراد کرہ بخاریہ ہے اور آئندہ تعدد عوالم میں بیان کرینگے کہ سبع سیارہ زمین ہیں اس تحقیق کی بنا پر اسلامی نظام بالکل مطابق ہے اس طرح سے کہ ہماری زمین اُسپر سماء و نسا یعنی کرہ بخاریہ جو ہماری زمین کو محیط ہے۔ دوسرے کرہ زہرہ یہ دوسری زمین ہے اسکا کرہ بخاریہ دوسرا فلک ہے جو سج کرہ ہوا کے محیط ہے۔ تیسرے زمین عطارد اُسکا کرہ بخاریہ تیسرا فلک ہے جو اُسکے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ چوتھی زمین مریخ ہے اُسکا کرہ بخاریہ چوتھا آسمان ہے جو اُسکے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ پانچویں زمین مشتری اُسکا کرہ بخاریہ پانچواں آسمان ہے جو اُسکے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ ساتویں زمین اُرافوس اُسکا کرہ بخاریہ ساتواں آسمان ہے جو اُسکے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ اس نظام کو حدیث میں بعینہ سطر سے بیان کیا ہو حسین بن خالد۔ ترتیب زمین و آسمان کی کیا ہے۔ امام رضا علیہ السلام بایان ہاتھ پھیلا کر اُسپر داہنا ہاتھ رکھ کر فرمایا یہ دنیا وی زمین ہے اُسپر دنیا کا آسمان ہے اُسپر ایک اور قتبہ ہے اور دوسری زمین دنیا کے آسمان کے اوپر ہے اور دوسرا آسمان اُسکے اوپر ہے بطور قتبہ کے اُسپر تیسری زمین ہے اُسپر تیسرے آسمان کا قتبہ ہے اس قتبہ پر چوتھی زمین ہے اُسپر چوتھے آسمان کا قتبہ ہے چوتھے آسمان پر پانچویں زمین ہے اُسپر پانچویں آسمان کا قتبہ ہے پانچویں آسمان پر چھٹی زمین ہے اُسپر چھٹے آسمان کا قتبہ ہے چھٹے آسمان پر ساتویں زمین ہے اُسپر ساتویں آسمان کا قتبہ ہے اور عرش خدا ساتویں آسمان کے اوپر ہے یہی خدا فرماتا ہے: سبع سموات وامن الارض مثلھن

حسین بن خالد۔ اے مولا ہمارے بچے سوائے ایک زمین کے اور کچھ نہیں ہو۔
امام علیہ السلام نے تصدیق کی۔ (تفسیر عیاشی، تفسیر ابراہیم قمی، تفسیر مجمع البیان
تفسیر برہان، تفسیر صافی، انوار نعمانیہ، بحار الانوار)

یہ حدیث کیسی طبع سے حکماء متقدمین کی بنا پر صحیح نہیں ہو سکتی جیسا کہ سید جزائری
بھی انوار نعمانیہ میں اقرار فرمایا ہے کہ یہ حدیث کیسی طبع سے اقوال حکماء و ریاضیین
مطابق نہیں ہو سکتی۔ البتہ نظام کو بریک سے بالکل مطابق ہے بطریق ہی کا نظام
وہ ہے جسکو نظام علوی میں قیامت کے حال میں بیان کیا ہے۔

تفسیر آیہ کریمہ **من اقطاع السموات** میں وارد ہے جب قیامت ہوگی
تو دنیا کے آسمان کو زمین ٹھیک لگی اور دوسرے آسمان کو دنیا کا آسمان ٹھیک لے گا اور
تیسرا آسمان دوسرے آسمان سے محیط ہوگا اور ہر آسمان اپنے نیچے آسمان سے
ٹھیک جاوے گا۔ تفسیر قمی (ظاہر حدیث یہ ہے کہ قدامت جسطرح سے قابل ہیں کہ ہر نیچے کا
کرہ اپنے اوپر کے کرہ کے شکم میں ہے یہ شکل قیامت میں ہوگی ابھی ایسا نہیں ہو۔
۲۲۔ احادیث میں آسمان کا وزن بھی بتایا گیا ہے۔

امام زین العابدین علیہ السلام ایک تسبیح کی دعا میں فرماتے ہیں **سبحانک تعلم**
وزن السموات۔ سنو اور تسبیح وہ خدا ہے جو آسمانوں کا وزن جانتا ہے (صحیفہ
ثانیہ محمدی) یہ کلمات بھی فلاسفہ قدیم کی تردید کرتے ہیں اس لیے کہ درحقیقت
وزن کوئی شے نہیں ہے بلکہ مرکز کی طرف میلان جسم کا ہی وزن ہے جن اجسام
کا میلان سمت فوق میں ہے انکو لطیف اور ہلکا کہتے ہیں اور جن اجسام کا میلان
سمت تحت میں ہے انکو بوجہ دار اور بھاری کہتے ہیں۔ بیوجہ سے فلاسفہ قدیم
نے فلکیات کی واسطے بالاتفاق کہا ہے کہ اسکا کوئی وزن نہیں ہے کیونکہ انکے
تزدیک وزن نام ہے بل مستقیم کا اور فلکیات کی واسطے فلسفہ قدیم میں بل مستقیم
غایت نہیں لہذا وزن بھی نہ ہوگا مکتوم نے اس قول کی تردید فرمائی ہے اور ارشاد
کیا ہے کہ خدا آسمانوں کے وزن کو جانتا ہے یعنی اس کے بل مرکزی سے اقصیٰ

جیسا کہ فلسفہ جدیدہ میں بھی وزن و نقل کرہ بخاریہ کا بتایا گیا ہے جسکو ہم انشا اللہ عمل و موقع سے بیان کریں گے۔

۲۳۔ جہاں تک اخبار و احادیث و آیات قرآنی کو دیکھو معلوم ہوتا ہے کہ آسمان سات ہیں لیکن حال کی تحقیق میں نو سيارے ہیں لہذا نو زمینیں اور نو آسمان ہونگے۔ فی نفسہ فلسفہ جدیدہ سے نظام اسلامی کو اختلاف نہیں ہے۔ اسلئے کہ کرہ بخاریہ کو آسمان کہا ہے اور سوارے سات تیار دن کے اور سيار دن کے کرہ بخاریہ کا وجود نہیں پایا جاتا اسلئے کہ بتوں ستارہ کے اوپر بھی کرہ بخاریہ نہیں دیکھا گیا ہے کیونکہ پستارہ سورج سے بہت دور ہے اور حرارت آفتاب کی کرہ پنچون تک اس قدر کم پہنچتی ہے جسکا تخمینہ کیا گیا ہے کہ ہماری زمین پر جتنی سورج کی حرارت پہنچتی ہے اُس سے نو سو درجہ کم پنچون پر پہنچتی ہے جب اس قدر حرارت کم ہے تو اسکے گرد بخارات کہاں آویں گے اور کرہ بخاریہ نہیں تو آسمان بھی نہیں ہے۔ اب رہا برکان سيارہ بکرہ آفتاب سے بہت قریب ہے لہذا اسکے کرہ پر بھی رطوبات گرمی کی شدت سے نہیں ہو سکتی اور جب رطوبات نہیں تو بخارات کس چیز کے ہونگے لہذا سات فلک ہوئے اور یہی اسلامی نظام ہے۔

باب پانچواں عرش و کرسی کے بیان میں

۲۴۔ قرآن مجید و احادیث میں عرش و کرسی کا بہت ذکر آیا ہے لہذا معلوم کرنا اس امر کا ضروری ہے کہ مراد عرش سے فلک الافلاک اور فلک اطلس ہے یا اللہ کوئی شے مراد ہے جہاں تک اخبار و احادیث و دیکھو یہی معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اوصیاء (صلی اللہ علیہم) فلاسفہ متقدمین کے ترجمان یا ان کے مقلد نہ تھے بلکہ سخت الفاظ میں ان کے علوم کی تکذیب اور ان کے عقائد کا بطلان کرتے تھے جو شریعت اسلام کی بنیادی دلیل ہے لیکن ہمارے متکلمین و مفسرین خواہ نحوہ تاویلات کر کے ان اخبار و آیات کو فلسفہ قدیم سے ملاتے تھے جسکو دیکھ کر

ابجد پر تعلیم یافتہ ہوتے اور مضحکہ کرتے ہیں درحقیقت اسلامی تعلیم الہی تعلیم ہے کوئی فلسفہ اگر اس کے مطابق ہو جاوے تو یہ اس کی تحقیق علمیہ ہے اور نہ مطابق ہو تو کلمہ فلسفہ الہی میں تاویل کی ضرورت نہیں ہے۔ اس طرح سے وہ حضرات اس فلسفہ جدید کے بھی ترجمان نہ تھے اس لیے کہ بنارس کی پیرس کے مشہور حکیم کو برنیکالٹون نے ۱۵۴۲ء کی ہے اور نئی تحقیقات بعد میں ہوتے تھے بن قبل مسئلہ مذکور کے اس ہیئتہ فلسفہ کا وجود بھی نہ تھا پس کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ اس فلسفہ سے ان حضرات نے سیکھا ان کے علوم وہی ولدنی تھے جس سے تحقیقات فلسفیہ ان کے سب صحیح و درست ہیں اور مخالفت ان کے لغو و باطل ہیں ہی بنا پر ہم فلسفہ اسلامی کو کسی فلسفہ سے مطابق نہیں کرتے بلکہ جو فلسفہ از خود اسلام سے مطابقت رکھتا ہو اس مطابقت کو بیان کر دیتے ہیں۔ متقدمین نے فلک الافلاک کو بطلیوس کے دیکھ کر عرش کو سب سے بڑا آسمان بنا دیا حالانکہ تعلیم اسلامی اس کے خلاف ہے۔

مفضل بن عمر سے مروی ہے امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا گیا۔ سوال۔ عرش و کرسی کیا شے ہے۔

جواب۔ بنابر ایک صورت کے عرش جملہ مخلوقات ہے اور کرسی ظرف کا ہی اور بنابر دوسری صورت کے عرش وہ علم ہے جس پر انبیاء و مرسلین اور حجج خدا مطلع ہیں اور کرسی وہ علم ہے جس پر کسی نبی و رسول اور حجۃ خدا کو اطلاع نہیں ہے (بحار الانوار، معانی الاخبار)۔

اس حدیث کی بنا پر معلوم ہوا کہ عرش کسی جسم مخصوص کا نام نہیں ہے جو محیط اجسام ہو اور کرسی بھی کوئی جسم مخصوص نہیں ہے بلکہ محل و مقر مخلوق الہی کرسی ہے۔ صدوق علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کرسی علم الہی ہے جیسا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے **مَنْ سَمِعَ كُرْسِيَّ السَّعَادَةِ الْأَرْضِ** کی تفسیر میں فرمایا ہو مطلب یہ ہے کہ علم الہی آسمان و زمین سے وسیع ہے (اعتقاد یہ شیخ صدوق رہ) اور عرش کے بار میں فرماتے ہیں۔ اعتقاد ہمارا عرش کے بار میں یہ ہے کہ عرش حلیہ

مخلوق الہی کا نام ہے اور دوسری بنا پر عرش سے علم الہی مراد ہے (اعتقاد یہ شیخ صدوق) معلوم ہوا عرش و کرسی کے دو مفہوم ہیں ایک جسمانی دوسرے غیر جسمانی کسی مقام پر کچھ مراد ہے کسی مقام پر کچھ مراد ہے لہذا یہ اختلاف بیانی نہیں ہے بلکہ ایک لفظ مشترک ہے جس کا دو معنوں میں استعمال ہوا ہے لہذا ہم بھی عرش و کرسی کے دونوں مفہوموں کو بیان کرتے ہیں۔

۲۵۔ (الف) قرآن مجید میں ہے: **وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ** (سورہ بقرہ) خدا کی کرسی آسمانوں اور زمینوں سے وسیع ہے۔

(ب) امام جعفر صادق علیہ السلام اور مجاہد ابن عباس کا قول ہے کہ کرسی سے مراد علم الہی ہے جو بیشک آسمانوں اور زمینوں سے وسیع ہے جیسا کہ عرب میں علماء کو کرسی کہتے ہیں (مجمع البیان)

اور معنی کرسی کے ملک و سلطنت و قدرت کے بھی ہیں جیسا کہ عرب میں کہتے ہیں۔ **اجعل لهذا الخائن كرسيا** ای عماد الیعدا بہ حقاً لقیعہ لا یمیل یعنی اس دیوار کے واسطے کرسی قرار دو یعنی ستون بناؤ جیسے یہ دیوار ٹھنڈے اور نہ گرم نہ کسی سمت جھکے۔ اس وقت میں آتے کے یہ منے ہو گئے قدرت الہی احاطہ کیے ہو تمام آسمان و زمین کو اور ہر شے کو تھامنے ہوئے ہے (مجمع البیان)

(ج) خدا فرماتا ہے: **ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ** (سورہ اعراف) پھر خدا مستولی ہوا عرش پر۔ عرش کے معنی بھی ملک و سلطنت کے ہیں۔

قضال نے کہا ہے عرب میں عرش اس تخت کو کہتے ہیں جس پر سلاطین بیٹھیں یہاں عرش سے لگنا یہ خود سلطنت پر ہے جیسا کہ عرب میں کہتے ہیں: **ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ** انتقص ملکہ اس کا عرش تھوڑا ہے یعنی اس کی سلطنت تھوڑی ہے۔

ابو سلم نے کہا ہے کہ ہر بنا پر عرش کہلاتی ہے اور بنا کر نبی والا عرش کہلاتا ہے۔ خدا فرماتا ہے: **ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ** (سورہ نمل) اور اُس چیز سے بنایا (بحار) ثم استوی علی العرش سے مراد استعلاء و قہر ہے۔

بعض علماء نے فرمایا ہے مراد عرش سے ملک ہے اور خدا کا ملک اسکی مخلوقات ہے
جیسا کہ ابو مسلم اصفہانی نے لکھا ہے۔

شیخ مفید نے عرش کے بارے میں فرمایا ہے "ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ عرش لفظ
میں ملک کو کہتے ہیں جیسا کہ شاعر کہتا ہے ۵

اذا ما بنو امان ثلاث عدا شہم وادت کما افاد ایاہ و حمیت

جسکا یہ مطلب ہے کہ جب امانت کرتا موان تو ملک اسکا ہلاک ہو جاتا اور دوسرا شاعر کہتا ہے۔
اظلمت عرشا لا یزال کافیرا بجھلکمان ہو کر تیرا ملک و سلطنت کبھی نہ ذلیل ہوگا۔
و متغیر ہوگا۔ خدا نے بھی عرش کو ملک کے معنوں میں استعمال کیا ہے ملک سبکی سلطنت کے
بار میں فرماتا ہے "وایتین من کل شیء لہما عن عظیم" (سورہ نمل)

عرش خدا سے اور ملک و سلطنت الہی ہو اور استوا علی العرش سے مراد ملک و سلطنت کی
حکومت ہتیلا ہو عرب بھی ہتیلا کے مقام پر استوا بولتے ہیں شاعر کہتا ہے ۵

مداستعای لشی علی العراق من غیر سیف دم مصاف

بے خونریزی کے بغیر سلطنت عراق پر قابض ہو گیا۔ پس عرش سے علم مراد
ہونا بنا زلفی ہے نہ حقیقت لہذا کوئی وجہ نہیں ہے کہ تاویل کرن آیہ کریمہ الرحمن
علی العرش لیستعوی کی یا یہ کہیں گے کہ علم الہی حاوی ہے یا یہ کہیں گے کہ قدرت الہی
اور حکومت اسکی مخلوق کو احاطہ کیے ہوئے ہے اور جو آیات ملائکہ حاملین عرش
بار میں ہیں وہ احادیث نہ ان سے یقین ہو سکتا ہے اور نہ ان پر عمل ہو سکتا ہو یقین اس
بات کا ہے کہ عرش اصل میں ملک کے معنوں میں ہے۔ (بحار)

اگر استوے سے استولی مراد ہو اور عرش سے مراد جسم خفیف ہو تو خصوصیت عرش سے
کیا ہے خدا کی ذات و جبروت ہر شے پر مستولی ہے لہذا یہ آیت خود بتاتی ہے
کہ عرش کوئی جسم نہیں ہے اور جب جسم نہیں تو استوے سے استوے ہوگا اور اگر
عرش کو جسم قرار دیں اور استوے سے استقام مراد ہو تو لفظ "ثقم" تراخی اور دیر کے
ظہار کیواسطے آتا ہے مطلب یہ ہوگا کہ خدا اپنے مضطرب و پریشان حال چہرہ تھا

جب آسمان وزمین بنا چکا اسوقت عرش پر بیٹھایا یہ ضطراب و حرکت سکون و دلیل امکان ہے لہذا معلوم ہوا کہ نہ عرش کوئی جسم ہے نہ خدا جسم ہے

(شبیہ) استواء کے منے استیلا و قدرت کے درست نین میں ایسے کہ قدرت و استیلا خدا کی صفت ہے جو عین ذات و قدیم ہے خدا ہمیشہ سے قادر و مستولی ہو پھر شمس کے ساتھ کہنا جو تاخیر کو ظاہر کرتا ہے بتاتا ہے کہ بعد خلقت زمین و آسمان خدا قادر ہوا۔

(جواب) بیشک خدا ازل سے قادر ہے اور آسمان وزمین حادث ہیں اور سلطنت و مملکت الہی ہیں لیکن قبل وجود و خلقت استیلا اور حکومت اُس پر نہ تھی حکومت کے نہ ہونے سے اصل حکومت کی نفی اور مقدور کے نہ ہونے سے اصل قدرت کی نفی نہیں ہوتی البتہ صرف وجود کے بعد ہوتا ہے اور اسی کو ”شم“ کیسا نہ بیان کیا ضرر کیا ہے۔

(۵) امام جعفر صادق علیہ السلام سے داود رقی نے تفسیر آیہ کریمہ ”وكان عرشه على الماء“ کی عرض کی۔ لوگ کہتے ہیں عرش بانی پر بنا اور خدا عرش پر ہے۔

امام علیہ السلام۔ مجھ نے ہیں وہ لوگ جنگویہ گمان ہے یہاں تک کہ فرمایا خدا حامل ہو اپنے دین کا اور بابتی سے مراد علم ہے الحدیث (کافی)

(۶) امام رضا علیہ السلام نے تفسیر میں آیہ ”ويعمل عرش فقہم یومئذ ثمانیۃ“ اور آیہ کریمہ ”الذین یعملون العرش“ میں فرمایا ہے۔

عرش نام ہے علم و قدرت کا اور علم و قدرت میں جو شے ہے وہ عرش ہو اور حاملان عرش سے مراد وہ مخلوق الہی ہے جو حاملان علم الہی ہیں اور وہ مخلوق جو کہ عرش تبسیج کرتی ہے اور وہ مخلوق ہے جو عمل کرتے ہیں اُس علم پر جو انکو دیا گیا ہے خدا کی طرف اور ملائکہ اعمال کو بندوں کے لکھتے ہیں اور اہل زمین سے عبادت جانتے ہیں تاکہ لوگ گرد خانہ خدا کے طواف کریں اور خدا عرش پر مستولی ہے جیسا کہ کہا ہے۔

والعرش من یعمله و من جعل العرش یعنی عرش اور جو حامل عرش ہیں اور

حاملان عرش کے کلمہ ہوا

وہ جو گردش کے ہیں۔ اور خدا ان سے کما حاصل ہے۔ یعنی ان سے کما حافظ ہے اور کما
ہوے ہے اور ہر نقش پر قائم ہے اور ہر شے کے اوپر ہے اور ہر شے سے بلند
ہے (کافی)

(۵) ایک طولانی حدیث میں خان بن سدر نے امام جعفر صادق علیہ السلام
روایت کی ہے فرمایا عرش کا کئی چیز و نیر اطلاق ہوتا ہے خدا نے قرآن مجید میں
عرش کا مختلف طرق سے ذکر فرمایا ہے۔
ایک "سرب العرش العظیم" سے مراد ملک عظیم ہے۔

دوسرے "الرحمن علی العرش استواہی" سے مراد یہ ہے کہ خدا ملک و
سلطنت پر حاوی ہے اور ملک ایسی کیفیت ہے جو خدا کو مخلوق سے خالقانہ
ارتباط ہے اور ہر شے و کرسی میں فرق ہے یہ دو دروازے ہیں جو دروازہ ہا کے
غیب میں سب سے بزرگ ہیں اور یہ دونوں غیب ہیں (یعنی حواس و عقول الہیہ)
اور ان میں کرسی کے لیے کرسی ہیں نہ ہا نیات سے ہیں جس تک علم مخلوق کا
نہیں پہنچ سکتا اس لیے کہ کرسی غیب کا ظاہری دروازہ جس سے اعیان
موجودات نکلے ہوئے ہیں۔ اور عرش غیب کا لہجہ دروازہ ہے کہ جو معلق کیفیت
اشیاء ہے اور علم کو، مقدار، حد، مکانیت، مشیت، صفہ، ارادہ، سلم، الفاظ،
حرکات، علم عودا اور بار ہے۔ پس عرش کی علم کے دروازہ ہیں جو کرسی میں
قریب ہیں اس لیے کہ ملک عرش علاوہ ملک کرسی سے ہے اور علم عرش میں قریب
نسبت علم کرسی کے زیادہ ہے اسی سے خدا نے فرمایا ہے "وَالْعَرْشُ الْعَظِيمُ"
یعنی صفہ عرش عظیم ہے صفہ کرسی سے اور دونوں قریب قریب ہیں۔

حنان۔ میں آپ سے یہ فدا ہوں عرش و کرسی کے قریب ہوں میں کیا مصلحت ہے۔
امام علیہ السلام۔ دونوں اس لیے قریب ہیں کہ عرش وہ علم ہے جو متعلق ہوتا ہے
کیفیت اشیا سے اور اس سے علوم ہا کے ظاہر ہوتے ہیں اور مکانیت اشیا کی
اور حدود اشیا کے یہ وجہ ہے کہ عرش و کرسی آئندہ سب سے قریب میں اور

اور ایک دوسرے کا طرف ہے (کیونکہ اعیان محل کیفیات ہوتے ہیں لہذا بمنزلہ ظرف کے ہیں اور کیفیات محیط باعیان ہوتے ہیں لہذا کیفیات بمنزلہ اعیان کے ظرف کے ہونگے) اور علمائے اہلبیت ائمہ معصومین علیہم السلام ان امور کو مختلف عنوانوں سے تعبیر کرتے ہیں اور تمثیل کے پیرایہ میں بیان کرتے ہیں لوگوں پر واجب ہے کہ ان مختلف تعبیرات کو اختلاف بیانی یا دروغ و جمل معاذ اللہ نہ خیال کریں بلکہ صدق دعویٰ پر ان حضرات کے استدلال کریں خدا جسکو چاہتا ہے اپنی رحمت سے مخصوص کرتا ہے اللہ وہ قوی و عزیز ہے (بحار الانوار)

(ز) خداوند کریم عرش کے بار میں فرماتا ہے: **سُيِّرَ بِلْعَرَشِ هَٰذَا يَضْعَفُونَ** سورہ یسے خدا رب و خدا نیت ہے برتر ہے ان چیزوں سے جو اسکی نسبت کی جاتی ہیں۔ مشرکین خدا کو جسم قرار دیکر اس کے ہاتھوں کے قابل ہیں جسکو خدا حکایت فرماتا ہے: **يَسُبُّوا اللّٰهَ مَغْلُوبَةً** خدا کے ہاتھ بندھے ہیں۔ اور خدا کے پیروں کے نیچے اور کہتے تھے کہ خدا بیت المقدس کے پتھر پر پر رکھ کر آسمان پر چڑھتا ہے اور خدا کی انگلیوں کے قابل تھے اور کہتے ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے: **خدا کی انگلیوں کی ٹھنڈک میرے قلب پر معلوم ہوتی ہے** ان یہودہ خیالات کو کھانا فرما کر خدا نے فرمایا: **سُيِّرَ بِلْعَرَشِ هَٰذَا يَضْعَفُونَ** یعنی خدا بڑی سی بڑی مثالوں اور تشبیہوں کا خالق ہے جسے مشرکین اسکو تشبیہ دیتے ہیں اور خدا کے لیے ہیں (علی مستآلین الحدیث) (بحار)

(ح) حدیث میں ہے: **قَلْبُ الْمُؤْمِنِ عَرْشُ اللَّهِ تَعَالَى** قلب مومن عرش خدا ہے اور شاید یہ وجہ ہو قلب مومن کے عرش ہونے کی کہ قلب مومن محل معارف اللہ ہے۔ بہر حال عرش و کرسی کا اطلاق اخبار میں چند چیزوں پر ہے علم و معرفت، ملک و سلطنت، تمام صفات کمالیہ، پس کہہ سکتے ہیں عرش علم، عرش قدرت، عرش رحمانیت، عرش قدس، عرش و حنانیت۔ بسطرحے قلب مومن عرش ہے۔

۲۵۔ بعض اخبار سے صراحت پائی جاتی ہے کہ عرش و کرسی محمد بن عرش کو
محمد و عوالم کو بن اور کرسی کو محمد و نظام شمس فرمایا ہے۔

(الف) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ۔ خدا نے آسمان کو
کرسی کا عمار قرار دیا ہے۔ (بحار)

(ب) سبع سموات کرسی میں مانند ایک حلقہ کے ہیں اور کرسی عرش میں مثل
ایک حلقہ کے ہے۔ (بحار)

اس بنا پر نظام محمدی یہ ہو گا کہ ہمارا کرہ ارض ہے کرہ ہوا اور کرہ بخار یہ ایک آسمان ہو
اور وہ کرہ بخار یہ محمد اور منتہا نظام ارضی ہے اس طرح سے ہر سیارہ مع اپنے کرہ ہوا
اور کرہ بخار کے دوسرا نظام ارضی ہے جس کا کرہ بخار یہ اپنی نظام ارضی کا محمد ہے
اور یہ سب سیارہ اور ان کا نظام ارضی ہمارے سورج کے گرد گھومتے ہیں جو مرکز نظام
ہے اور وہ ایسے جو محیط ہے نظام شمس کو وہ کرسی ہے جو محمد و نظام شمس ہے۔
اس طرح سے خدا نے اور بھی بہت سے نظام شمس بنائے ہیں جس کو ہم بحشت، تعداد
عوالم میں بیان کرینگے اور وہ سب نظام شمس ہیں جس فصاحت نامہ محمد و زمین محیط ہیں اس کو
عرش کہا ہے جو محمد و تمام عوالم مادیہ کا ہے۔ اب وسعت عرش و کرسی کی اور آسمانوں کا
عمود کرسی ہونا اور سبع سموات کا کرسی میں مثل ایک حلقہ کے ہونا اور کرسی کا عرش
میں مثل ایک حلقہ کے ہونا یہ سب صحیح و درست ہے اور بنا برہانہ جبریدہ بھی کوئی حرجی
نہ ہونی۔

۲۶۔ احادیث و اخبار میں ساق عرش کا بھی ذکر
ایک۔ رسول خدا نے فرمایا ہے خدا نے عرش کو خلق کیا اور اس کی مشہرہ زار مقیمین
ہیں ہر ساق مانند استدارت زمین و آسمان کے ہے۔

ساق عربی ہے جس کے بہت سے معنی ہیں۔ ایک۔ پنداری و کشتہ ہیں۔ دوسرے
ساق الشجرہ خت کا تنہ۔ تیسرے ساق کے معنی تختی اور شدت کے ہیں (تمام ساق
منتہی الارباب)

ساق سے مراد کسی شے کی جڑ اور اصل بھی ہے جس پر وہ شے قائم ہو۔ ساق انسان اور ساق الشجرۃ میں بھی یہ معنی مفہوم ہوتے ہیں۔ اسی اعتبار سے ساق کا اطلاق اصل حقیقت پر بھی ہوتا ہے (تفسیر کبیر جلد ۸) اب غور کے قابل یہ بات ہے کہ مراد ساق عرش سے کیا ہے ساق سے پنڈلی اور تنہ درخت مراد نہیں ہے بلکہ ہم عرش کو کوئی درخت یا کوئی انسان ستر نذر پیرون والا سمجھ لیں بلکہ عرش کو تختہ و محیط جملہ عوالم قرار دیا ہے ان عوالم کے سیارات و فوہت اور کرات بخاریہ و ہوائیہ ستر نذر تعدو میں ہیں اور انکو ساق کہا ہے مجموعہ انکا عرش ہے اور ساق جسے اصل و حقیقت ہے چنانچہ مؤید ہمارے قول کی خود اس حدیث کے الفاظ میں یہ کل ساق کا استدلال اللہ تعالیٰ کا راضی ہے ہر ساق کا وہ مثل آسمان و زمین کے ہے اس ساق کو مستدیر فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ جملہ کرات عالم جنکو عرش محیط ہے یا جنکا مجموعہ عرش ہے وہ ستر نذر ہیں۔

۲۷۔ عرش کے متعلق اخبار میں سر اوقات کا بھی ذکر ہے۔

وہ سب نے رسوخۃ ۴ سے روایت کی ہے کہ عرش کے چھ لاکھ سراوق ہیں طول عرش و مثانی ہر ایک کی اگر مقابلہ کیا جاوے انگن ان آسمانوں اور زمینوں سے اور جو کچھ انہیں خلق ہوا ہے تو ان سبکو ایک سراوق سے تھوڑی نسبت ہوگی اور بت چھوٹے معلوم ہونگے (تفسیر کبیر فخر الدین رازی، بحار الانوار)

سراوق کے معنی یہ ہیں ہر وہ شے جسکو خیمہ یا دیوار وغیرہ گھیر لیں (نہایتہ ابن اثیر) خدا کے سر اوقات اور اسکے مخلوقات ہر نظام کے متعلق لاکھوں ہیں اور ہر ایک فضا نما محدود میں گھرا ہوا ہے جسکا علم خدا ہی کو ہے بشرط اسکے اداک سے عاجز ہو کیسی ہی فلسفی ترقی ہو پھر بھی ان چیزوں کے اداک سے عقل حیران رہے گی۔

۲۸۔ اخبار میں توایم عرش کا بھی ذکر ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ایک قائمہ عرش کو دوسرے قائمہ عرش سے اس قدر بعد و فصل ہے کہ دس ہزار سال میں طائر تیزیر اسکو طو کرے (مناقب)

ابن شہر آشوب، سجاد الافارہ، ممکن ہے کہ ان توالم عرش سے نظامات مراد ہوں اور
 ممکن ہے توالم سے مراد محور و قطر عرش مراد ہو۔

اگر نظامات مراد ہیں تو بیشک ایک نظام کو دوسرے نظام سے اور ایک عالم شمسی کو
 دوسرے عالم شمسی سے اس حد پر بعد ہے جسکا اندازہ ممکن نہیں۔

اور اگر محور و قطر عرش مراد ہے تب بھی تمامی فضا، اور محدود محیط جملہ عوالم کے قطرو
 محور کا کون عقل اندازہ کر سکتی ہے اس فضا نامحدود کا اندازہ اور ایک نظام شمسی کو

دوسرے سے بعد کا اندازہ اہلح سے ہو سکتا ہے کہ روشنی کی رفتار فی دقیقہ قریب
 ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل کے ہے باوجود اس سرعت سیر کے آفتاب کی

روشنی کرہ ارض پر آٹھ منٹ میں پہنچتی ہے یہ بہت کم ہے اسوجہ سے کہ منجملہ اور
 ثوابت کے آفتاب کرہ ارض سے بہت قریب ہے اور دوسرے ثوابت جو مثل

آفتاب کے خود روشن ہیں انکی دوری تو اتنی ہے کہ عقل انسانی انکے اداک سے
 سراسر عاجز ہے بعض تاریکی روشنی پندرہ سال میں اور بعض کی اٹھائیس برس میں

یہاں تک کہ بعض کی روشنی ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل فی دقیقہ کے حساب سے
 تین ہزار پانچ سو برس میں کرہ ارض تک پہنچ سکتی ہے جل جلالہ تعالیٰ

اب اس دوری کی کوئی حد و انتہا ہے ان مسافتوں اور بعدوں کو فلسفہ جدید نے
 جب اہلح سے ثابت کیا ہے تو ہمارے احادیث و اخبار میں جالیسے وسیع فاصلہ

فضا و نکا اور مسافتوں کا ذکر ہے سب ایمان بڑھانی والی باتیں ہیں نہ موجب
 بد اعتقاد ہی تیرہ سو سال قبل جن باتوں کو بتایا گیا ہے انکی اس تصدیق ہو رہی ہے۔

۲۹۔ حدیث میں ہے کہ ہر روز عرش خدا ستر ہزار اناہ سے متودھوتا ہے (بحار
 شرح صحیفہ کاملہ) جسکا یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ وہ ثوابت منجلی روشنی کی شعاعیں اس

محیط عالم تک پہنچتی ہیں وہ ستر ہزار ہیں۔
 ۳۰۔ اخبار و احادیث میں قدیلون کا بھی ذکر ہے۔
 ابن سلام یہودی سے جناب رسول خدا ص نے فرمایا ہے اُسکے جواب میں کہ

المین اور کسی شے میں ٹھکے نہیں ہیں۔

درہزاروں عالموں اور نظامات شمسیہ کا پتہ ہے کہ ہر نظام شمسی حاوی ہے اراضی سیارات کو اور آسمان کو اور جہت و نادر کو اور جو کچھ لازم معاش و معاد ہیں سب ہر نظام میں ہیں اور وہ نظام تبدیل سے تشبیہ دیا گیا ہے۔ جو معلق ہے عرش میں نبی فضاء محدود محیط میں اور یہ ارشاد کہ سب کچھ ایک تبدیل میں ہے اور قندیل کا حال سوا کے خدا کے کوئی نہیں جانتا بیشک بعد ایک نظام کا دوسرے نظام سے ہر قدر ہے کہ جسکو جو اس اور اک نہیں کر سکتی اور ہر شے کی سیلیلی دور زمین کے نظام کے قاصر ہیں۔ خصوصاً وہ زمانہ جو جہالت کا تھا اور وہاں سے باور نشین آلات برصغیر اور قومی دور بینوں سے بغیر تھے وہ کب نظارہ ان نظامات کا کر سکتے تھے یہ یقین نبی و اوصیاء کی نظر میں یقین جنہوں نے تیرہ سو سال پیشتر آج سے وہ سب دیکھ لیا تھا جسکو آج تک ماوراء اس ترقی فلسفہ کے نہیں دیکھ پایا ہے جمعی تو وہ حضرات فرماتے ہیں کہ سلو فی عہد و دن العرش یہ زمین کیا چیز ہے عرش کے اوپر کی باتیں پوچھو تو بیان کرنے کو ہم تیار ہیں (روحی و ارواح السالین لہ الفداء)

۲۔ قرآن مجید و اخبار المطاہرین میں حاملان عرش و کرسی کا بھی ذکر ہے۔

(الف) خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے یٰعِزُّوْنَ الْعَرْشِ مِنْ جَعَلَهُ (سورہ مؤمن) ان حاملان عرش کی نسبت صاف حدیثوں میں موجود ہے امام جعفر صادق ؑ نے فرمایا ہے کہ عرش سے مراد علم ہے اور حاملان عرش آٹھ ہیں چار ہیں سے ہیں اور چار انہیں سے ہیں جنکو خدا چاہتا ہے (کافی) فرمایا امام جعفر صادق علیہ السلام نے کہ اگر مراد حاملان عرش سے حضرت محمد مصطفیٰ ص اور حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین اور حضرت فلاح و حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام ہیں (بحار) جسکا مطلب یہ ہے کہ عرش سے مراد علم الہی ہے اور یہ آٹھ بزرگ حاملان علم الہی ہیں۔

اور امام زین العابدین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تمام مخلوقات الہی کی تشابہ

عرشِ خدائین ہے (بحار) اس سے یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ عرش الہی کوئی جسم مادی یا آئینہ یا کاغذ ہے جس پر تصویر بن اور نقشہ کھنسی ہیں بلکہ علم ذہن میں صور حاضر کا نام ہے۔ بیشک علم الہی میں تمام صور مخلوق موجود ہیں اور وہ ہر شے کا عالم ہے اور یہ حضرات انبیاء و اولیاء اُسکے علم کے حامل ہیں مبنیٰ انکا علم علم الہی ہے کسی نہیں وہی ولدنی ہے۔ لہذا حاملان عرش سے ملائکہ مقصود ہونا اور عرش و کرسی کو جسمِ تجرّم نہنا یہ بالکل بے سرو پا ہے فلسفہ قدیم کے اثر نے اس قسم کے خیالات پیدا کر دیے ہیں۔

جناب شیخ مفید فرماتے ہیں۔ اور جو روایات ملائکہ حاملین عرش کے متعلق وارد ہیں وہ احاد ہیں اُن سے نہ یقین ہو سکتا ہے نہ اُن پر عمل ہو سکتا ہے یقین اگر جو تو اس بات کا کہ عرش اصل میں ملک کے معنوں میں ہے (بحار الانوار)

۳۳۔ علامہ فحجب و سراق کی تاویل میں بہت کچھ کہا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جو حجاب خدا کی معرفت کنہ ذات کے بشر کے یونانچ ہیں وہ بہت امور ہیں۔ ایک۔ انسان کا ناقص ہونا بہت سے اسلئے کہ وہ ضعیف الادراک ہے، اور وہ ممکن ہوئے کی وجہ سے محتاج ہے، اور حادث ہے، اور عاجز ہے، وغیرہ وغیرہ یہ سب امور بہت بوجہ ظلمانیہ کے ہیں جنکی وجہ سے انسان کنہ ذات و صفات باری کو نہیں سمجھ سکتا۔

دوسرے۔ بعض ایسے حجاب ہیں جنکو نورانی کہہ سکتے ہیں اور وہ وہ حجاب ہیں جنکو شان الہی کی نظر سے دیکھو۔ خدا کا تجرد، اُس کا تقدس، وجوب وجود اُس کا کمال ذاتی عظمت، جلال، وغیرہ وغیرہ ان سبکو حجب نورانیہ کہہ سکتے ہیں۔ دونوں قسم کے حجابوں کا اٹھ جانا بشر کے سامنے سے محال ہے اور اگر یہ اٹھ جاوین تو بغیر ذات الہی کچھ باقی نہ رہے۔ (بحار اللغات)

دوسرے۔ مراد حجب سے صفات شہوانیہ اور اخلاق حیوانیہ ہیں یہ حجب حجابِ ظلماتی کہہ جا سکتے ہیں اور اخلاق ربانیہ سے متعلق ہو ماکثرات عبادات و ریاضات

و عبادات اور ہمارے علوم و حکم کی یہ منزلت حجب نورانیہ کے عین ہے۔ حجاب فی الجملہ خالق و مخلوق کے مابین سے پڑے ہیں ان حجابوں کے ہٹ جانے سے تو اسے خود انسان کے جل جلتے ہیں اور بندہ عین الیقین سے کمال الہی کو دیکھ لیتا ہے اور اندازہ کر لیتا ہے اپنے نقص اور کمال الہی اور اپنی فنا اور غنا مالکی کا اور عین الیقین سے اپنے وجود کو دیکھ لیتا ہے کہ جو مستفاد ہے وجود باری سے کہ جو کامل ہے اور سمجھ لیتا ہے کہ ہماری قدرت قدرت کاملہ کے آگے ہیج ہے پس انسان اپنے کو عاجز اور اپنے ارادہ اور علم و قدرت کو ہیج سمجھ کر ارادہ و قدرت و علم الہی کی طرف رجوع کرتا ہے۔ اور یہ سمجھ لیتا ہے کہ ہمارے چاہنے سے کچھ بھی نہیں ہوتا مگر یہ کہ جو کچھ خدا چاہے اُسی کا ارادہ ارادہ ہے اس حالت میں یہ شخص ہر شے کو قدرت سے خدا کی کرنے لگتا ہے یہی فنا فی اللہ اور بقا ربانہ کا مرتبہ ہے (بحار الانوار)

تیسرے۔ حجب نورانیہ سے مراد وہ موانع ہیں جو بندہ کو قرب الہی سے عبادت میں ہوتے ہیں جیسے ربا، سمع، عجب، مرا، وغیرہ۔ اور مراد حجب ظلماتیہ سے وہ چیزیں ہیں جو حاجب ہوتی ہیں گناہ اور نافرمانی خالق کی وجہ سے جب یہ حجاب برطرف ہوتے ہیں تو نور معرفت قلب میں چمک جاتا ہے اور ماسو سے اللہ کی محبت جل جلتی ہے (بحار الانوار)

ان حجابوں کو جنکا علما نے ذکر کیا ہے انکو آسمانی حجاب کہتا اس بنا پر صحیح ہے کہ ہم بیان کر آئے ہیں کہ ہر جرم فوقانی سما ہے اور ہر نظام شمسی کا خدا ہے خالق ہے اور ہر نظام شمسی میں ذیروح مخلوق ہے جسکو ہم بیان کریں گے۔ لہذا ہر نظام کے لیے یہ حجاب نورانی و ظلماتی ہو سکتے ہیں جسکو اخبار میں آسمان سے تعبیر کیا ہے تاکہ یہ دنیا ہو کہ ہمارے ہی کرہ ارض سے یہ حجاب غنص میں بلکہ جہان کین مخلوق ذیروح کا وجود ہوگا و عین یہ سب حجاب پائے جاویں گے۔

۴۴۔ حجابوں کی نسبت اخبار و احادیث میں ہے۔

(الف) رسول خداؐ نے امین سلام یہودی سے فرمایا۔ کہ اٹھا رہ حجاب میں

اور طول ہر ایک کالاک سال کا ہے (اختصاص، بھارہ)
 (ب) حجاب آسمانی نور خدا سے قیامت تک نورانی ہوتے رہینگے (بھارہ، مناب)
 شہر آشوب، حجاب پہنے پر وہ اور عامل ہے وہ دو طرح کے ہو سکتے ہیں۔ ایک وہ
 جو بسبب کثافت اور تاریکی کے حاجب ہوں۔ دوسرے وہ جو کہ بسبب اپنی نور
 لچک کے اپنے قریب کی شے کو نہ دیکھنے، بن احادیث و اخبار میں انھیں دو قسموں کا
 ذکر ہے ظلماتی اور نورانی۔

مراد حجاب ظلماتی سے ممکن ہے سایہ ہو ہر سیارہ کا جو غزوہ ملی و ستطیل ہوتا ہے
 اور شمس کے پوشیدہ ہونے سے پشت پر واقع ہوتا ہے یہ سایہ فضا میں واقع ہوتا ہو
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ حجاب سے وہ سایہ مراد ہو کہ جو اقمار پر واقع ہوتا ہے جیسے ہمارے
 چاند میں زمین کا سایہ معلوم ہوتا ہے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ حجاب ظلماتی سے وہ سایہ مراد ہو جو ایک سیارہ کا دوسرے
 سیارہ پر واقع ہوتا ہے جسکو کسوف اور گرہن کہتے ہیں۔
 ان حجابوں میں نفس یہ ہے کہ مستاد سے زاید نور کسی کا نہ ہو۔

ممکن ہے حجاب نورانیہ سے خود وہ ثابت مراد ہوں جسکا نور ذاتی ہے اور جسکی
 چمک اور روشنی کسی قریب کی چیز نہیں دیکھنے دیتی جیسے سورج کی چمک۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ مراد حجاب نورانیہ سے سیارہ اب کا آکٹائی نور ہو ہر سیارہ نوریت
 اور اپنے شمس کے نور سے روشن ہے فی نفسہ مثل زمین کی سیاہ و تاریک ہو مگر دوسرے
 نور سے روشن ہو رہے ہیں جس سے دیکھنے والے کو اسکی اصلی حالت معلوم نہیں ہوتی
 جیسا کہ اب تک فلاسفہ قدیم سیارات کی حالت کو نہ سمجھ سکے اور ان سیکوروشن
 خیال کرتے تھے۔

اب رہا یہ امر کہ اخبار میں ان حجابوں کی تعداد معین کی ہے اور انہیں اختلاف ہے
 مختلف مقاموں پر مختلف حجابوں کا ذکر ہے کہیں سائل کو نورانی حجاب بتائے
 ہیں اور کہیں ظلماتی حجاب اور کبھی کسی نظام شمسی کے حجاب کا ذکر ہے اور کبھی ہم عالم

و تمام نظاموں کے مجموعی جہاؤں کا ذکر ہے اسوجہ سے تعدادوں میں جہاؤں اور انکی
طول کسافت اور انکی کیفیت میں اختلاف ہے۔ یہ اختلاف بیانی پر محمول
نہیں ہو سکتا۔

باب پانچواں دریا ہائے آسمانی جو بلقاف کا بیان

۳۵۔ اخبار واحدیت میں دریاؤں کا معنی اور انکے طول کا بھی ذکر ہے۔
(الف) امام زین العابدین علیہ السلام سے مروی ہے کہ: "خدا کی نشانیوں میں سے
یہ ہے کہ انسان کی مایہ تلج کو اس نے پیدا فرما دیا ہے دریاؤں میں جسکو خدا نے کسان
زمین کے ماہیوں میں خلق کیا ہے اور خدا نے دریا میں مقرر کی ہیں ماہیوں کو سورج، چاند
اور ستاروں کی (تفسیر قمری، کافی، من لا یحضر)
(ب) آسمانوں میں دریاؤں کو رکے جنکے انوار چمک رہے ہیں (بحار)
(ج) کعب سے مروی ہے کہ: "خدا نے سات دریا خلق فرمائے ہیں ایک
دریا ہے جسکا نام قیس ہے اسکے بعد ایک اور دریا ہے جسکا نام اصم ہے یہاں تک
کہ سات دریا شمار کیے اور انکے نام بتائے پھر فرمایا اسکے بعد دریا ہے جسکا نام
باکی ہے وہ جسکے آخر میں ہے اور سب دریاؤں کو محیط ہے اور ایک دریا دوسرے
دریا کو محیط ہے (کتاب مبداء و المعاد صدرا لدین شیرازی)
(د) رسول خدا ص نے فرمایا ہے کہ: "آسمان میں سات دریا ہیں ہر ایک کی گہرائی
پانچ سو سال کی راہ ہے (بحار، توحید شیخ صدوق ۴۴)
(۴) رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ہے کہ: "پشت قاف پر سات دریا
ہیں ہر دریا کا حق پانچ سو سال کی راہ ہے پشت پر انکی سات زمینیں ہیں اسکے
آؤں سے باشندے اسکے روشنی پاتے ہیں پشت پر انکی ستر ہزار زمینیں ہیں (مشکوٰۃ
بحار)

(۵) ابن عباس سے مروی ہے کہ خدا نے اس زمین کے بعد ایک دنیا خلق

کیا ہے جو زمین کو محیط ہے بعد اسکے ایک پہاڑ ہے جس کو قاف کہتے ہیں جو سماء
و دنیا کے اوپر ہے سطح سے جیسے طائر ہوا پر اوڑھنے میں ٹھہرا رہتا ہے۔ پھر خدا
اس پہاڑ پر ایک زمین خلق کی ہے چاری زمین سطح سات و چوٹری اس سے۔
پھر اس پر ایک دریا ہے جو محیط ہے اس زمین کو سطح سے سات زمینیں اور سات
دیا اور سات پہاڑ تھے اور پھر شمار کیے (درمنثور، بحار)

یزید بن سلام۔ کیا وجہ ہے جو ستارے چھوٹے بڑے نظر آتے ہیں حالانکہ
سب مساوی ہیں (یعنی مستوی خلقت ہیں گھٹتے بڑھتے نہیں)۔

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ۔ وجہ یہ ہے کہ ماہین ستاروں اور سماؤں
کے دریا ہیں ہوا دریا کو موجزن کرتی ہے جس سے ستارے چھوٹے بڑے معلوم
ہوتے ہیں حالانکہ سب مستوی خلقت ہیں۔ (علل الشرائع، بحار)

ان اخبار میں جن چیزوں کا ذکر ہے وہ حسب ذیل ہیں۔

(۱) دریاؤں کی خلقت آسمان و زمین کے ماہین۔

(۲) ان دریاؤں میں انسان کے مایحتاج کو خدا نے خلق فرما دیا ہے۔

(۳) ان دریاؤں میں چاند سورج تیرتے پھرتے ہیں۔

(۴) سات دریا ہیں اور ایک دریا سب کو محیط ہے۔

(۵) عمق دریاؤں کا پانچ سو سال کی راہ ہے۔

(۶) وہ دریاؤں کے میں جنگے انوار چمک رہے ہیں۔

(۷) پشت پر دریاؤں کے سات زمینیں ہیں جنکی روشنی لنگے باشندوں کے واسطے ہے۔

(۸) ترتیب یہ ہے کہ زمین اس پر دریا اسکے بعد جبل قاف جو سماء دنیا کے اوپر ہے

اس پر زمین پھر دریا پھر پہاڑ سطح سے تہ بہ تہ سات زمینیں سات دیا سات پہاڑ ہیں

(۹) پہاڑ آسمان پر سطح سے جو جیسے طائر ہوا میں اڑتے وقت ٹھہرا رہتا ہے۔

(۱۰) ستاروں کے چھوٹے بڑے چونیکی وجہ یہ ہے کہ ہوا موجزن کو دریا کے بلن

کرتی ہوا سکی وجہ سے ستارے چھوٹے بڑے معلوم ہوتے ہیں۔

اب ہر ایک امر کو دیکھو فلسفہ جدید ہر ایک نام کی نسبت کیا بتاتی ہے۔
 زمین سے مراد سیارے ہیں جنکو ہم آئندہ بیان کر گئے۔
 دریاؤں سے مراد فضا کے محیط ہے مرکز شمس جو پنجون تک ملو ہے جسکو اخیر کتب میں
 انجین کو آسمان کہا ہے وہی سیاروں کے مدار ہیں۔ اسکو حدیث میں صافات لفظ
 میں کہ دیا ہے کہ "ان دریاؤں میں سوچ چاند اور ستارے شادری کر رہے ہیں"
 اخیر کو دریا سے تشبیہ دی ہے اور بیشک تشبیہ تام ہے۔
 ایک اسوج سے کہ دریا وہ مقام ہے جہاں جو ہر سیال و شفاف و لطیف یعنی پانی
 مملو ہوا تھوہ جو ہر سیال ہے جو پانی سے زیادہ لطیف ہے۔
 دوسرے۔ پانی میں بسبب سیلان موج و حرکت و تلاطم ہوتا ہے اسطرح سے اخیر
 و گیر ہے جو سیلان و لطافت سے ہر وقت مطلاعم و متحرک رہتا ہے۔
 تیسرے۔ دریا میں حیوان تیرتے ہیں اور حدیث میں بتا دیا گیا ہے کہ ستارے
 تیرتے پھرتے ہیں اس مناسبت سے بھی دیا گیا ہے۔
 انسانی بافتاج ان دریاؤں میں پیدا ہوتا ہے کہ ہوائیہ و بخاریہ انسانی اصلاح
 کیواسطے اسی دریا میں ہے جس سے انسان زندہ رہتا ہے انسان کی ضرورت
 کی چیزیں حیوانات نباتات کی اصلاح اسی کرہ ہوائیہ سے ہوئی ہے۔
 چاند سوچ اور کل ستاروں کے مدار اسی اخیر میں ہیں جنپر کل ستارے دورہ کرتے
 ہیں سات سیارہ ہیں جنپر کرہ بخار یہ محیط ہے جو سات دریا ہیں اور ایک دیاسکو
 محیط ہو وہ دیار اخیر ہے جو اس تمام فضا میں نظام شمس کے محیط ہے۔
 ان دریاؤں کا عمق پانچ سو سال کی راہ ہے بیشک یہ فضا میں اور بہ دریا ایسے وسیع
 و دبیر ہیں جنہیں ستارے باوجود اس بزرگی کے کس آسانی سے حرکت کر رہے ہیں کہ
 ایک دوسرے کے مزاحم نہیں رہتے
 دریاؤں کے ہیں اسلئے کہ اخیر سوچ کی شعاعوں کو جذب کرتا ہے اور فاضل اپنا زمین کو
 دیتا ہے پس کل دریا منور و چمکدار ہوئے۔

ہر زمین سیارہ کی اپنے سورج سے روشن ہے اور اسکے باشندے روشنی اپنی زمین پر لاتے ہیں۔

ہیلاڈن کا وجود اس طرح سے ہے کہ ہر ستارے کی ایک مخروطی ظل ہے جو نہایت طویلانی پشت پر ہر ستارے کے واقع ہوتی ہے سورج کے پوشیدہ ہونے کے وقت جب محاذات سورج کو نصف کرہ سے ہوتی ہے تو ہر سیارہ چھوٹا ہیلاڈن اسکا مخروطی سایہ پڑتا ہے اس طرح سے کہ سمت الہ اس ظل کی کرہ ہوتا ہے اسی ظل مخروطی مستطیل کو جبل کہا ہے اور نام اسکا قاف بتایا ہے۔ یہ ہلاڈنی ظل مخروطی آسمان یعنی ایچرا در فضا پر بیشک اسی طرح سے قائم معلوم ہوتی ہے جیسے طائر ہوا پر قائم ہو۔

یہی ایچرا ہر ستارہ کی روشنی ہونے کا سبب ہے اگر ایچرا اس فضا میں نہ ہو تو ہرگز روشنی ستارہ کی نہ پہونچے یہ ایچرا ہوا سے زیادہ لطیف ہے کرہ ہوا کی مجاورت و قرب اس ایچرا میں استیلا اور موج پیدا کرتا ہے جسکی وجہ سے ستاروں کی پوری روشنی زمین پہونچتی ہے جسکی تیز اس سے معلوم ہوتی ہے جسکی وجہ سے ایک ہی تارہ چھوٹا اور کبھی بڑا معلوم ہوتا ہے اگر ایچرا ساکن ہوتا تو شاید ستاروں کی ہمیشہ ایک ہی حالت معلوم ہوتی۔

۳۔ بعض حدیثوں میں دریا ہائے نور کا ذکر ہے۔

حکیم نیوٹن قایل ہے کہ نور ایک مادہ لطیف ہے جو جو اہر و قایق نور سے مرکب ہو خطوط مستقیمہ میں اس سرعت سے حرکت کرتا ہے کہ ۱۹۲۰۰۰ میل جیسا کہ حکیم ڈومرٹے ڈنمارک کے کہا ہے اور دیگر حکما کہتے ہیں۔ ۱۲۹۹۹۰۰ میل حرکت ہے۔ یہ مادہ نور اتنی خوشعات تمام فضا میں مملو ہے۔ اب اسکو دریاے نور کہنا بالکل موافق عقل و موافق تحقیق جدید ہے۔ یہ مادہ نور پوشیدہ اس فضا میں مملو ہے جو ستاروں کے مدار کے درمیان میں ہیں اندازہ دو ستاروں کے درمیان میں یہ دریا نور کا موجود ہے یہی حال ہر نظام شمسی کا سمجھو۔

۳۷۔ جبل قاف ظل مخروطی کو مرکب کی کہا ہے اس لیے کہ قاف ظل مخروطی ہے
معنی اسکے اربعہ اثار کے ہیں۔ بیشک ظل سیارہ تابع ہے اپنی چال میں آفتاب کے
بزرگی چال سے جو اس سیارہ پر واقع ہوتی ہے اور ہمیشہ متحرک رہتی ہے اس لیے کہ
اسکو اس طائر سے تشبیہ دی ہے حدیث میں جو چار پر اترتا رہے اور اترتے اترتے
تھم جاتا ہے۔

۳۸۔ ایک حدیث میں ہے کہ قاف کا پہاڑ زمر در کا ہے جو محیط ہے سائر دنیا
کی جانب بیشک ایک قسم کی قوس فلک قمر پر ہوگی جسکی دونوں سمتیں مخروط ظل
کی جانب ہونگی اور وہ وہ قوس ہے جان چاند کو کرہن ہوتا ہے۔

دیکھو قوس قزح کو جو آفتاب کی شاعون کے انعکاس سے اس فضا میں نظر آتی ہے
جنہیں رطوبات ہوتے ہیں سطح سے کہ قمر کے مدار پر انعکاس آفتاب کی کرنوں کا
ہمیشہ ایک قوس کی شکل میں زمر دی رنگ دکھا دیکھا جسکو اسلامی تعلیم میں زمر دی
پہاڑ سے تشبیہ دی ہو اور زیادہ محیط کہا ہو چونکہ یہ قوس ہمیشہ باختلاف انعکاس
شعاع شمسی متحرک ہوگا اسی بنا پر اسکو قاف کہا ہے یعنی تابع سیر میں نور آفتاب
کی سیر کے۔

۳۹۔ بعض حدیثوں میں ہے کہ جبل قاف زمر دیار برجد کے مانند سبز ہے چھانکی
سبزی اسی سے معلوم ہوتی ہے۔

مخروطی سایہ زمین کا مثل پہاڑ کے ہے اور وہ زمین کو سطح سے محیط ہے جیسے دائرہ
انقبضا اور رنگ سطح ظاہر کا اسی ظل مخروطی انقبض کہ جو ہے جس کا زمر جدی رنگ
نور و ظلمت کے ملنے کی وجہ سے ہے جیسا کہ ہم نے آسمان کے سبز رنگ میں نیچے بیان میں
الکھا ہے اور ظل مخروطی ہماری زمین سے مخصوص نہیں ہے بلکہ اراضی سبع سیاروں کے
مگر اس قسم کی ظل مخروطی موجود ہے جیسا کہ ابن عباس سے بھی مروی ہے اور دیکھو
رنگ سے آسمان کا رنگین ہونا اسکا یہ مطلب ہے کہ اس ظل مخروطی کا رنگ جس سے
سبز ہے اسی جنس اور اسی قبیل سے آسمان کا رنگ بھی سبز ہے کیونکہ شعلہ شمس کی

۴۳۔ قدرت فضا یہ دونوں مگر سبز رنگ پیدا کرتے ہیں جیسا کہ مذکور ہوا۔
 ۴۴۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جبل قاف تمام مخلوقات کو محیط ہے
 اور بعض اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہاڑ ہماری زمین کی پشت پر جہاں دونوں ممالک
 اختلاف نہیں ہے اس لیے کہ ہماری زمین کا سایہ شب کو ہمارے محیط ہوتا ہے اور صبح کو
 ہماری زمین کی پشت پر یہ سایہ ہوتا ہے لہذا ہمیشہ تمام مخلوق کو محیط رہتا ہے۔
 ۴۵۔ احادیث میں جبل قاف کا طول و عرض بھی بتایا ہے طول و عرض اُس کا ہزار
 سال کی راہ ہے اور فلک دنیا اُسکی دونوں طرف بنے بنتھاوس پہاڑ کے ہیں اس
 محل بیان سے ہمارے ثابت ہو گیا کہ دریا اور جبال کیا شے ہیں اور اُنکی مسافت اور
 طول و عرض ایک دوسرے کی مزاحمت نہیں اس لیے کہ کوئی ایسا جسم متحرک نہیں ہے جو
 ایک دوسرے سے ٹکراوے یا مزاحمت ہو۔

باب چھٹا آفتاب کا بیان

۴۶۔ جدید فلسفہ میں آفتاب کو مرکز حرکات اجرام فلکی کہتے ہیں اور یہ ثابت کیا ہے
 کہ آفتاب ثابت ہے اور اس نظام میں مانند مرکز کے ہے گروا کے سیارات
 کشش شمسی سے معلق گھوم رہے ہیں اپنے اپنے مدار یعنی پر اور خود سورج کا یکم و
 ساکن ہے جیسا کہ موجد ہیتہ جدید حکیم کو برزنگ کا خیال ہے۔
 حکماء متاخرین اس کے خلاف ہیں وہ کہتے ہیں سکون سورج کا بلحاظ وضع و تعدیل
 ہے اُس کے تابع اور اُسکی کشش سے جو سیارات معلق ہیں اُنکو دیکھنے سے سورج مرکب عالم
 معلوم ہوتا ہے اور فی نفسہ سورج اس فضاء نامحدود میں خود گردش میں ہے چنانچہ
 آفتاب اپنے کل سیاروں کو لیے ہوئے اس فضاء نامحدود میں آہستہ آہستہ
 حرکت کرتا ہوا چلا جاتا ہے جسکی تمیز حکماء ہیتہ نے اسوجہ سے کی ہے کہ رُبوب
 نے نئے نئے ثوابت نظر آتے ہیں اور بعض جو پہلے نظر آتے تھے وہ اُنکھوں سے
 غائب ہوتے جاتے ہیں۔

(مثال) کسی شہر میں جہاں ہزاروں لاکھ تین ہجرت میں رہتے ہیں کوئی اہمیت نہیں ہے۔ یہ کرتا ہوا چلا جاوے تو اسکوئی نئی لائین نظر آتی جاتی ہیں اور جو سامنے نظر آتی ہیں وہ پیچھے چھوٹی جاتی ہیں۔ یہ سطح سے یہ سارا نظام شمسی ایک سمت میں گردش کرتا ہوا چلا جاتا ہے جسکے سبب سے جو ثابت پہلے نظر نہیں آتے تھے وہ بھی اب دیکھائی دیتے ہیں اور بعض جو پیچھے نظر آتے تھے وہ غائب ہونے لگتے ہیں لیکن آفتاب بلحاظ اپنے سیاروں کے نقل مکان نہیں کرتا آفتاب کے ساتھ سارا نظام حرکت کرتا ہوا چلا جاتا ہے۔ اگر صرف آفتاب ہی نقل مکان ہوتا تو اس نظام کی ہیئت جو موجود تھی بدل جاتی اور دوسری شکل پیدا ہوتی مگر اس اعتبار سے آفتاب کو ساکن کہا ہے۔ دیکھو ہماری زمین مرکز حرکات قمری ہے باوجود اسکے فی نفسہ ایک سیارہ ہے اور آفتاب کے گرد چاند سپید حرکت کر رہی ہے پس یہ سطح سے جو شخص سطح قمر سے زمین کو دیکھے تو اسکو زمین ساکن معلوم ہوگی لیکن اگر دوسرے کو سے دیکھو تو حرکت محسوس ہوگی یہ سطح سے کوئی شخص سیارات پر سے کوئی شخص کو دیکھے تو وہ ساکن معلوم ہوگا اسلئے کہ مجموعہ جاذب مجذوب سیارہ ہیں اور ایک سمت جا رہے ہیں ہاں اگر کوئی اس نظام شمسی سے علیحدہ ہو کر نظر کرے تو اسکو یہ نظام شمسی حرکت انتقال کرتے دیکھائی دیگا۔

ان متاخرین نے آفتاب کے لیے دو حرکتیں ثابت کی ہیں باوجودیکہ وہ مرکز عالم ہو۔ ایک۔ حرکت وضعیہ جو اپنے مادہ اور محور پر ہوتی ہے تخمیناً پچیس روز اور نصف روز زمین تمام ہوتی ہے یہ حرکت مغرب سے مشرق کی طرف ہے۔

دوسرے۔ حرکت انتقالی جس اپنے نظام کے جسکو اپنے بیان کیا۔

۴۔ اختلاف کیا ہے مکمل حرکت انتقالی کے طول میں، ہمدارست میں، اور مرکز دور آفتاب میں، اور سمت حرکت میں۔

(۱) ہمارا نظام شمسی سطح معدل النہار میں داہنی جانب کو جھکا ہوا چڑھتا چلا جاتا ہو

(۲) نظام شمسی افق کی جانب متحرک ہے کیونکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ اسکو سیلان ہے

سویج کو ایک کپریل کی طرف اور مجموعہ کپریل یا جانب افق میں سویج کے اوپر واقع ہے
دوسرے اسکو حرکت ثابت ہے جو پچیس روز اور پانچ ساعت میں تمام ہوتی ہے
غرب سے شرق کی طرف گرد محور عمودی کے فلک البروج میں۔

(۳۳) فائدہ ایک صاحب کا خیال ہے کہ سویج مع اپنے سیارات کے نقطہ قیام
سادہ کی طرف جو اس خط پر واقع ہے جو ہو چکا ہے اس (د) پر کہ جو جھکا ہوا (۴۰-۱)
یعنی جو ماس ہے اس فلک عظیم کو اور منشی ہے اس (د) پر جو جھکا ہوا جو شمال
جنوب اور حرکت سالانہ اس سمت میں (۱۶۲۱) درجہ نصف قطر فلک ارض کے ہو
یعنی (۲۴۰۰۰۰) میل ہے اور یہ وہ دائرہ ہے جو گرد اس نقطہ کے واقع ہو
جس کا مرکز ثبات ہے یعنی ثوابت براسے میل صاحب اور یہ حرکت فی دقیقہ چار میل ہو۔
(۴۲) یہ نظام شمسی اس نقطہ کی طرف متحرک ہے جو جھکا ہوا ہے ایک دن میں بقدر
(۲۲۲۰۰۰) میل حرکت کرتا ہے۔

(۵) بعض نے گمان کیا ہے کہ یہ نظام شمسی اس جگہ دار ستارے کی طرف حرکت
کرتا ہے جو ثربا میں سب سے زاید جگہ دار ہے جسکو انگریزی میں دیکوئی کہتے ہیں
اور عربی میں عقد ثریا کہتے ہیں۔

(۶) ڈاکٹر کپریل امریکی کہتے ہیں کہ زمین گرد سویج کے سطح سے گھومتی ہے جیسا کہ
"کو پرنیک" کا خیال ہے لیکن سویج ہمیشہ جنوب سے شمال کی طرف حرکت کر رہا ہے
مع اپنے سیارات کے اس رفتار میں ایک خط بنتا ہوا اور کیمیاں سانپ کی چال
کے مانند کپریل صاحب کہتے ہیں کہ یہ خیال نکو کہ سویج خط منحنی میں حرکت کرتا ہے
جس سے یہ لازم آدے کہ وہ کسی زمانہ میں پھر لوٹ کر اس مقام پر آجائے جہاں
حرکت کی ہے بلکہ خیال یہ ہے کہ سویج مع اپنے نظام کے خط مستقیم میں چلا جائے گا
اور نہ ملے گا۔

(۷) بعض کا خیال ہے کہ سویج مع اپنے نظام کے منتشر و بجا کی طرف ۳۳ میل فی
سکونڈ کے حساب سے بڑھ رہا ہے اس کل بیان سے ہمارے ثابت ہو گیا کہ

سورج کے باوجود مرکز عالم ہونے کے دو حرکتیں ہیں انتقالی و وضعی اگرچہ فروعات میں اختلاف بھی ہے۔

اور یہی نظام محمدی اور فلسفہ علوی میں ارشاد ہوا ہے جواب تیرہ سو سال کے بعد بعد تحقیقات بسیار اختلاف کیساتھ تحقیق ہوا ہے۔

۴۴۔ خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے۔ **كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ** (سورہ یس) ہر شے اور کیا سورج کیا چاند اپنی فلک میں شناوری کر رہے ہیں۔ یہ آیت کریمہ بالکل فلسفہ قدیم کی تردید کر رہی ہے کیونکہ وہ لوگ کل ستاروں کو فلک میں ٹھکا ہوا سمجھتے ہیں اور حرکت کو اکب کی طبیعت فلک ہے مفسرین و علماء متقدمین نے تاویل و تہلف سے اس آیت کے منہ بنائے ہیں۔ حالانکہ اگر شمس و قمر و دیگر اکب کی حرکت ذاتی کس قابل ہو جائیں اور اس مجرے کی حرکت انتقالی ہو فلک مخصوص میں تو کیا حج ہے جیسا حکمت جدیدہ میں بھی ثابت ہے غایت مافی الہاب یہ ہے کہ فلک شمس مجہول المرکز رہے گا اور باقی کے افلاک یعنی مدار معلوم ہونگے۔

۴۵۔ خدا فرماتا ہے۔ **وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ ۚ اَذْ لَكَ تَقَدُّاتُ الْعُرْوٰنِ الْحَكِيمِ** (سورہ یس) یعنی سورج کو جاری کیا اُسکے مقام قرار میں یہ ہے زمین خدا کے عزیز حکیم کی۔ متقدمین نے اس حرکت کو آفتاب کی حس بصری میں طلوع و غروب ہونا کہا ہے۔ اور مستقر کی دو تاویلین کی ہیں ایک لام بمعنی الی کہا ہے اور مستقر سے مراد سدا بروج لیا ہے۔ دوسرے لازم بمعنی فی کہا ہے اور مستقر سے فلک کو مراد لیا ہے حالانکہ ہر دو بنا پر تفسیر غلط ہے۔

ایک۔ اس بنا پر کہ لام بمعنی الی ہو اور مستقر سے بروج مراد ہوں تو لازم ہوگا کہ جب آفتاب بروج میں داخل ہوئے اسوقت ساکن ہو جاوے اس لیے کہ الی انتہا کیلئے تاہم اور حرکت کی انتہا جب بروج تک قرار پائی تو بروج میں داخل ہو کر سکون لازم ہوگا سکا کوئی قابل نہیں۔

دوسرے۔ اگر لام بمعنی فی ہے اور مستقر سے فلک مراد ہے تو یہ کہنا ہوگا کہ شمس

غائب میں متحرک ہو اور اس کا ظاہر اس قدر عظیم ہو کہ کوئی کامل عین نظام بطریقہ حسی کی بنا پر
البتہ جو تحقیق ہونے کی ہے نظام محمدی کا جو منشاء ہے وہ ہی ہے کہ آفتاب کو حرکت
اشتعالی ہے اس فضا را نامحدود میں اور مستقر اسے مراد زمانہ سکون ہے جسکو خدا
جانتا ہے یعنی قیامت کا دن معنی یہ ہونگے کہ آفتاب متحرک ہے یہاں تک کہ زمانہ سکون
آرے جسکو خدا نے یوں فرمایا ہے۔ اذ الشمس کو ارت (سورہ تکویر) جب
سورج کی دھوپ تہ ہو جاوے گی۔ اذ البعوض انکدرت (سورہ تکویر) جب
تارے میلے ہو جاوے گی۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ مستقر سے مراد مل مستقر ہو اور لام بنسنے نی ہو۔ اسوقت آیت
کے یہ معنی ہونگے کہ خدا جانتا ہے آفتاب کو کہ وہ متحرک ہے اپنے مستقر میں یعنی
مقام قرار میں حرکت و ضعیف کے ساتھ اگرچہ جس اجزائی میں یا تحقیق فاسفی میں کوئی
اسکو ساکن سمجھے۔ یہ معنی اسوقت ہیں جب ہم اس آیت کو اس طرح سے پڑھیں جسکو
عاصم نے حفص سے روایت کیا ہے۔

اور اگر ہم اس آیت کو بنا بر تعلیم البیت رسول تلاوت کریں تو آنحضرت نے اس طرح سے
بتایا ہے **وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا** اور آفتاب متحرک ہے جسکے
ٹھہرنے کا کوئی مقام نہیں ہے۔ اس تلاوت کو مفسرین نے جناب امیرؑ اور
امام زین العابدینؑ اور امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ علیہم السلام اور ابن مسعود
اور عکرمہ سے نقل کیا ہے۔ اس بنا پر تو کوئی اشکال باقی نہیں حرکت اشتعالیہ
سورج کی ثابت ہی ہے۔

۴۶۔ خدا فرماتا ہے **وَسُجِّرْ لَكُمْ الشَّمْسُ الْقَرْنِ ابْنِ** (سورہ ابراہیم) اور
سجّر کیا خدا نے تھارے لیے سورج و چاند کو جو چلنے والے ہیں۔ سابق مفسرین نے
کہا ہے کہ تغیر بننے سے ایک ہے آفتاب میں حرکت حسیہ یومیہ یا سنویہ ہو اور دوسرے
بعضے تعب ہے لہذا شمس و قرنی نامارت و ناشر اور صلح حیوانات و نباتات
میں مشغول ہیں اور مخلوق خدا کے لیے تعب اٹھاتے ہیں۔ ساقی آید سیکو بتاتا ہو

خدا نے اس آریہ میں اظہارِ نعمت کیا ہے اور یہ فوائد عظیم اور مستافع خدا کی نعمت
واحسان ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ تغیر یعنی تحریک ہے اور حرکت سوچ و چاند کو بالذات ہے اور دب
مایدب علی الارض سے ہے اور یہ دونوں لفظیں شمس و قمر کی حرکت کو ثابت کرتی ہیں
اور آریہ میں بھی عظیم مستافع ہیں اور یہ سب نفعِ نعمات الہی اور احسانِ ناقشاہی خدا کا ہے
دیکھو سطح کرہ شمسی کی مختلف ہے بعض میں کلف اور تل ہے کھائے ہیئتہ نے
ثابت کیا ہے کہ اس قدر عظیم کلف میں سطح شمسی چرخین سے بعض کا قطر چار سو
فرسنگ ہے۔ بعض مقامات پر وسیع میدان ہیں بعض مقامات پر شدید حرارت
و شعلہ بلند رہتے ہیں یہ نظامِ مہدی اس وقت ہو سکتا ہے جب زمین کا دورہ مقابل
میں آفتاب کے ہوتا ہے اور ان سب امور کا اثر و نفع شفق میں اور ہماری فضا
میں اور کرہ متناطیسہ میں جید ہوتا ہے یہاں تک حکم فائدہ یک نے کہا ہے کہ بڑی بھاری
اثر شدید بارش ہے اور چوٹی جہاں ان چارم شمس کی کم بارش کا سبب ہوتی ہے۔
اور حکیم ہرشل کا خیال ہے کہ آفتاب کا کلف ایک خاص اثر رکھتا ہے زمین کی
فصلوں پر خشک سالی اور بارش وغیرہ کی حیثیت سے اس وقت تک جب قدر معلوم
ہوا ہے یہ ہے کہ بڑے کلف آفتاب کے سبب کثرت بارش کا ہوتے ہیں ان
آلیموں میں جو خط استوی کے محاذی ہیں۔
اسی طرح حرارت و ہرودت کے منافع ہیں جو شمس کی ذات سے وابستہ ہیں
تغیر شمس خدا کی جانب سے یہی ہے کہ آریہ میں حرکت عوری ہے جسکی وجہ سے
اہل زمین اس سے منتفع ہوتے ہیں۔

۴۷۔ خدا فرماتا ہے: **کلّ جہی کلّ جہی** (سورہ رعد) ہر ایک جہاں سوچ
میں سے زمانہ معین میں حرکت کرتا ہے۔ جناب امیر نے فرمایا ہے: **اللی المکفی**
اللی جعلہ مغیظ اللیل والنہار والشمس والقمر۔ اور نصار مانع
ایسی ہے جسکو قرار دیا ہے خدا نے بھگنے والاشب وروز کا اور معین کیا ہے جسکو

آفتاب و ماہتاب کے چلنے کے لیے۔ صاف صاف بتایا ہے کہ آفتاب
ماہتاب کی حرکت ذاتی ہے فلک کے ذریعہ سے نہیں ہے۔ اور سب ستارے
فصلاً رانحہ دو میں مطلق ہیں اور آفتاب میں حرکت مستقلہ ہے۔

۴۸۔ آیات قرآنی میں خدا نے مرکزیت شمس کو بھی بیان فرمادیا ہے۔

ایک۔ **وَالشَّمْسُ فَجَّعَهَا بِالْقَرَارِ اللَّحْمَا** (سورہ الشمس) قسم آفتاب کی اور
انگلی صبح کی اور قسم ماہتاب کی جو کہ تلیق و تالی ہے آفتاب کا۔ اس آیت میں صاف
فرمایا ہے کہ چاند تالیق ہے آفتاب کا حرکت میں جیسا کہ متاخرین قابل ہیں بخلاف
مستقدمین کے جو ماہتاب کی حرکت کو تالیق آفتاب کی حرکت کا نہیں کہتے۔ اور چونکہ
سورج کا طلوع و غروب حسب بصری میں بھی آفتاب کو متحرک بتاتا ہے لہذا انگلی حرکت
کا اس مقام پر ذکر نہیں ہے بلکہ اظہر صفات کا اس کے ذکر کیا گیا ہے یعنی نور و ضیاء بارگاہ۔

دوسرے۔ خدا فرماتا ہے **لَا الشَّمْسُ يَنْفَعِي لَهٗ اَنْ تَذَرٰكَ الْقَمَرُ لَا اللَّيْلُ**
سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (سورہ یسین) سورج چاند کو نہیں پاسکتا
یہ بھی بین دلیل اس امر کی ہے کہ سورج مرکز حرکات ہے جسکو حرکت خارج از نظام زمین
ہے اور ماہتاب کو بھی حرکت انتقالی نہیں ہے یعنی یہ نہیں ہے کہ قرآن اپنے مدار کو چھو کر
آفتاب سے جا ملے لہذا یہ کہنا صحیح ہوا کہ آفتاب ماہتاب کو نہیں پاسکتا۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ ظاہر آیت کا یہ مطلب ہو کہ سورج تیز رفتاری میں چاند کا مقابلہ نہیں
کر سکتا اور اسکو تیز روی سے نہیں پاسکتا اس لیے کہ آفتاب کو حرکت انتقالی چودہ
میل فی دقیقہ ہے اور چاند کو حرکت انتقالی مع زمین کے فی دقیقہ بیس میل ہے
پس ممکن ہے اس آیت میں سورج کی حرکت انتقالی کا ذکر ہوا اور آیت **وَالشَّمْسُ تَجْرِي**
لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا میں سورج کی حرکت وضعیہ مراد ہو۔

۴۹۔ **كَالَالَيْلِ سَابِقِ النَّهَارِ** سے مراد یہ ہے کہ سلطان لیل (یعنی کوکب لیلیہ) سابق
نہیں ہوتے سلطان نہار (یعنی سورج) پر یعنی تمام ستارے تابع ہیں سورج کے
حرکت میں واضح ہو کہ ہر سیارہ کی واسطے دو حرکتیں ہیں ایک حرکت وضعی دوسرے

انتقالی گرد آفتاب کے اس دورہ کی وجہ سے کوئی تارہ کسی تارہ پر سبقت نہیں کرتا
اس لیے کہ جب کوئی تارہ طلوع ہوگا تو مقابل اُس کا غروب کرے گا اور جب ایسے مقام پر
کوئی تارہ طلوع کرے گا جہاں دوسرا تارہ موجود ہو اُس وقت یہ کہا جائے گا کہ ایک ستارہ
نے دوسرے ستارے پر سبقت کی حالانکہ ایسا نہیں ہوتا۔ اسی بنا پر کہا ہے کہ
چاند پر سورج تقدم نہیں کرتا اور یسے کہ اللیل سابق النهار سے یہ ثابت ہوا
کہ کو ایک لیلیہ بھی سورج پر سبقت نہیں کرتے۔

(شبیہ) خدا فرماتا ہے "یغشی لللیل النهار بطلبه حیثا"
یہ آیت خلاف بردالت کرتی ہے اس لیے کہ نہار جب طالب لیل ہے تو لیل سابق
نہار ہوگی پس اس آیت اور یسے کہ اللیل سابق النهار میں تناقض ہوا۔

(جواب) آیہ اول میں شب سے سلطان شب یعنی چاند مراد ہے جو سورج پر اپنی تیزی
سے سبقت نہیں کرتا اور اس آیت میں شب سے مراد خود شب ہے پس جبکہ شب و
روز بعد ایک دوسرے کے آتے رہتے ہیں تو انکو ایک دوسرے کا طالب کہنا
صحیح ہے۔

(شبیہ) ذکر آیت میں چاند سورج کا ہے پھر "کل في فلك يسبحون"
کیونکہ کہا گیا۔

(جواب) کل عام ستاروں کو واسطے ہے جس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ تمام
ستارے جو شہکو افلاک میں نمایاں ہوتے ہیں اور سیارے جن سب اپنے اپنے افلاک میں
متحرک ہیں انہما کچھ شبہ نہیں ہو سکتا۔

(شبیہ) اس آیت سے یہ جی معلوم ہوا کہ ہر سیارے کو واسطے علیہ فلك ہے۔

(جواب) ہر سیارے کے لیے سیالات ہیں کیونکہ ایک چاند ہے کیونکہ دو کیسے ہیں
فلم جائد مگر اپنے سارے کے دورہ کرتا ہے اور ہر ایک کو واسطے دو حرکتیں ہیں ایک
حرکت گرد سیارے کے دوسرے حرکت ضمنی میں ہر ایک کا مدار اُس کا فلك ہے۔

پس "هو الذي جعل الشمس ضياء والقمرة نوراً"۔

پکٹنا ہے اس آمدورفت میں ایک سال تمام ہوتا ہے (مجاہد)
 برج و منزل عرف میں محل و مقام کو کہتے ہیں اس بنا پر دونوں حدیثوں کا ایک مفہوم ہی
 اگر خبر کی شرح ہیئت قدیم کی بنا پر کیا جاسے تو وہ سب اعراض خبر اول کے اسی ہی واسطے
 ہوں گے بلکہ کچھ زیادہ کیونکہ اس حدیث میں بتایا ہے کہ ہر ایک منزل میں مکرر سورج کے
 داخل ہونے سے سال تمام ہوتا ہے ۳۶۰ دن پورے نہیں ہوتے جب تک آفتاب
 پھر لیٹ کر ان منزلوں میں داخل نہ ہو آمدورفت میں ۳۶۰ دن پورے ہوتے ہیں
 لہذا ان دونوں حدیثوں کی ایک اور تفسیر کرنا لازم ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ ان حدیثوں
 میں حرکت میلہ زمین کی سورج کی طرف بتائی ہے اس لیے کہ زمین کے عوارسواچی کو
 سورج کی طرف میلان ہے اور اسی میلان کی وجہ سے سال پیدا ہوتا ہے مثل اس
 مجموعی کے جو اپنے مقام پر متحرک ہو سطح سے کھلی حرکت اُس سمت واقع ہو جہاں
 سورج کی کرین پڑ رہی ہیں مثلاً جنوب سے شمال کی طرف ۸۰ اڈن میں آوے
 پھر شمال سے جنوب کی طرف ۸۰ اڈن میں پہنچی جس کا مجموعہ ۳۶۰ دن ہوں۔ اور
 برج و منزل سے معنی عری مقصود ہوں یعنی محل و موقع اور ان حدیثوں میں محل و موقع سے
 وہ قطعات زمین کے مراد ہوں جو دائرہ نصف النہار کے نیچے ہیں جس پر ہر روز سورج
 کی کرین پڑتی ہیں۔ اس صورت میں برج و منازل متعلق سطح ارض کے ہونگے نہ سطح
 فلک سماویہ بات ظاہر ہے کہ یہ مقدار جو خط نصف النہار کے نیچے ہے ایسی مقدار
 ہے جس پر آفتاب ہمیشہ پڑتا رہے کا وقت میل جنوبی و شمالی کے قریب (۴۷) درجہ
 صغیر سے لے کر ایک درجہ بنا برائے مقدمین پس فرسخ سے زیادہ ہوتا ہے۔
 اور متاخرین کے نزدیک ۸۰ فرسخ پس مسافت مجموعی میل جنوبی و میل شمالی کی
 آفتاب کے آٹھ سو فرسخ سے زیادہ ہوئی۔ اگر ہم آفتاب کو فرض کریں ہر روز ایک
 منزل میں اُس خط پر جو مابین جنوب و شمال ہے اور منازل بنا بر حدیث ابن عباس
 ۸۰ اڈن وین تو اس صورت میں آٹھ سو فرسخ کو ایک سو اسی قطعات ارضی تفسیر کرنا
 چاہیے تو اس وقت ہر حصہ زمین کا جس پر ہر روز سورج پڑتا ہے پانچ فرسخ کا حصہ ہے

حدیث میں بتایا گیا ہے کہ ہر برج مثل جزیرہ عرب کے ہے اور جزیرہ عرب جیسا کہ اب وسیع ہے ایسا ہمیشہ سے نہیں ہے بلکہ عرب میں جزیرہ اُس قطعہ زمین کو کہتے ہیں جو بانی سے گھرا ہوا اور ایک جریب سے لیکر دس فرسخ تک کا ہو سکتا ہے لہذا عرب کی زمین جو اب جزیرہ عرب کے نام سے موسوم ہے وہ بہت سے جزائر سے مرکب سمجھی جاتی تھی۔

اور دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب کے میلان کے وقت ۸۰ منزلیں زمین پر ہوتی ہیں بحسب اُس مقدار کے جس پر کرین آفتاب کی پڑتی ہیں اور محاذات قرص زمین کی مدار جدی سے مدار سرطان تک رہتی ہے تو اس وقت میں کرین آفتاب کی ہر روز اُس خاص طبقہ زمین میں پڑیگی جو قریب پانچ فرسخ کے ہوشل ایک جزیرہ کے جزائر عرب سے سطح سے نصف سال تک پھر سطح سے سو لچ کی منزلیں عروج کرتی ہیں جس سے تین سو ساٹھ منزلیں آمد و رفت میں ہو جائیگی اور مجموعہ اسی سال میں اور یہ دونوں مذکورہ حدیثیں متناقض نہیں ہیں بلکہ پہلے خبر میں سال بھر کے منازل کا ذکر ہے عام اس سے کہ منازل آنے میں ہوں یا جانے میں۔ اور دوسری حدیث میں سال کی اُن منزلیں کا ذکر ہے جنہیں تفریق کی ہے آمد و رفت کی منزلیں۔

ہمارے اس بیان کے فقرات حدیث خود تائید کرتے ہیں۔ حدیث میں ہے ”ہر برج ہر برج پر“ علی کے ساتھ تعبیر کیا ہے جس سے سطح ارض کی منازل مراد ہو سکتی ہیں اور اگر فلکی برج مراد ہوتے تو لفظ فلکی کا استعمال ہوتا اور کہا جاتا ”آتا ہے ہر برج میں“ پھر دوسرا فقرہ ”تَنْزِلُ“ ہے جس کا منشاء یہ ہے کہ شعاعیں آفتاب کی زمین پر پڑتی ہیں۔ خود آفتاب برج میں نہیں داخل ہوتا لہذا یہ حدیثیں اس تعبیر و تفسیر پر جو بننے کی ہے آیات مذکورہ سے معارض نہ ٹھہریں۔

۴۵۔ خدا فرماتا ہے ”وَالشَّمْسُ الْقَرْنُ الْبَعْدُ مَسْتَوًى“ اور ان فی ذلک لآیات لقوم یعقلون (سورہ نمل) آفتاب و ماہتاب اور کل شے کے حکم خدا کے چلتے ہیں اور ان رفتاروں میں خدا کی کھلی ہوئی نشانی ہے سمجھنے والوں کے لیے۔

ہیک سارے فلک میں جیسے زمین بلکہ ہر ایک اپنے محور پر شاہری
کر رہا ہے اور ہر ایک کی رفتار خدا کی کبریائی کی نشانی ہے

مطابق نظام فضا غورث اکثر سیاروں کے مدار قریب قریب ایک ہی سطح میں ہیں
فرض کرو بہت سے کروبی شکل کے جسم ایک بہت بڑے کرے کے گرد پانی کی
سطح پر یوں تیر رہے ہیں کہ اُنکی نصف حصہ پانی کے اندر اور نصف اوپر
نمایان ہے اس حالت میں ظاہر ہے کہ سطح آب ہر ایک کرے کے مرکز سے
جو مرکز رہتا ہے اس طرح سے یہ کل سیارے اس فضا آسمانی میں آفتاب کے
گرد معلق تیر رہے ہیں اور ایک خالی سطح جسکو منطقہ البروج کہتے ہیں وہ مرکز آفتاب
سے ہوتا جو زمین کے مرکز سے گزرتا ہے اس سطح سے زمین اوپر نیچے کب جانب
کو حرکت نہیں کرتی اور دوسرے سیاروں کی سطح مدار سطح منطقہ البروج سے بہت
کم انحراف رکھتی ہے اور جس مقام پر کسی سیارہ کا سطح مدار منطقہ البروج کو قطع کرتا ہے
اُسکو نوڈ یعنی نقطہ تقاطع کہتے ہیں۔ لہذا بنابر نظام فضا غورث جسکے مقلد حال کے
حکما بھی ہیں آفتاب مرکز عالم ہے اور اُسکے گرد آٹھ سیارے۔ عطارد۔ زہرہ،
زمین، مریخ، مشتری زحل، یورینس، نیپچون، فضا زنا محمد و مین آزادانہ اپنے اپنے
مدار پر ایک خاص طریقہ اور وقت میں مختلف رفتار سے گردش آفتاب اور
وقت دافع مرکز سے معلق جاکرے ہوئے گردش کر رہے ہیں علاوہ ان آٹھ سیاروں کے
ہیں سو ساٹھ چھوٹے چھوٹے سیارے ہیں جنہیں سے بعض کا نام و شتا، جو، امیرکنا
پائس، ہے مریخ اور مشتری کے درمیان میں مثل انھیں بڑے سیاروں کے آفتاب
کے گرد گردش کر رہے ہیں چونکہ ہر سیارے مثل قطار مور و بلخ کے آفتاب کے
گرد گردش کرتے ہیں مختلف مداروں پر پس کیا عجب ہے کہ جنذب مادی سے
ایک وقت میں آپس میں ملکر ایک بڑا سیارہ مثل مشتری کے بنجائے اس لیے کہ دائرہ
گردش ان سب کے قریب ایک دوسرے کے واقع ہیں۔

علاوہ ان سیاروں کے جو اس نظام شمسی سے معلق ہیں دنیا سارے اور

ہیں پس یہ نظام جنہیں آفتاب مرکز ہے اور اُس کے گرد مختلف اجسام جگے نامعلوم
سیان کیے گئے ہیں گردش کرتے ہیں یہ سب ملکر ایک عالم ہے اور فضا کے نام سے
ہیں ایسے ایسے لائق تھکے ہیں اور ہر ایک شل اس آفتاب کے بذات خود روشن
تابان ہے اور ہر ایک کے گرد ایک سطح سے سیارے اور آوار ہیں جنکی حالت دریافت
کرنا تو انسانی سے باہر ہے گردش کر رہے ہیں -

کل سیارے سوائے دُمار تارون کے محور پر گردش کرتے ہوئے آفتاب کے
گرد چکر لگاتے ہیں اور ان کی حرکت سالانہ ایک ہی سمت ہے سطح سے کہ اگر
جسم آفتاب سے دیکھنا ممکن ہو تو ہر ایک کی چال وہی جانب سے بائیں جانب
کو نظر آوے گی مگر ہر ایک کی تیز روی الگ الگ ہے جو سیارے قریب آفتاب کے
ہیں انکی چال بہ نسبت ان سیاروں کی چال کے جو زیادہ بعد رکھتے ہیں تیز ہوتی ہے
مثلاً زمین کی چال مریخ و مشتری کی چال سے تیز اور اسطر سے زہرہ اور عطارد کی
چال زمین کی چال سے زیادہ ہے اسلئے کہ بہ نسبت زمین کے یہ دو نوں آفتاب سے
قریب تر ہیں ان سیاروں کا مدار جتنی ہے جبکی وجہ سے وہ اپنے دورہ گردش میں کچھ
آفتاب کے قریب آجاتے ہیں اور کبھی دور ہٹ جاتے ہیں اسکا یہ نتیجہ ہے کہ جب
قرب ہوتا ہے تو انکی چال تیز ہو جاتی ہے اسلئے کہ کشش آفتاب کا اثر زیادہ ہوتا
اور جب بعد ہوتا ہے تو چال سست ہو جاتی ہے چنانچہ بائیس جون کو جب
مگرہ ارض باعث بیضاوی ہونے مدار کے آفتاب سے بعد حاصل کرتا ہے تو انکی
چال سست اور سیس دسمبر کو جب قرب ہوتا ہے تو چال تیز ہو جاتی ہو جسکے
سبب سے آفتاب کی حرکت و حقیقت گردش زمین کے سبب سے ہی جاڑ نہیں
کسی قدر تیز اور مگر میون میں لٹنی ہی سست دیکھائی دیتی ہے -

۵۔ خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے ۱۰ ان الله يمسك السماوات والارض
ان تفكلا لئن زالتا لامن احد من عبداً اتيك ان حكماً غفوراً
۱۱ وسوره فاطر خداوند کریم آسمان و زمین کو تھامے ہوئے ہے گرنے سے خدا گر گرتے

از
جانب

یعنی تمام نہ سکے بجز خدا کے وہی ہے خدا نے اجسام کو خلق کیا ہے اور آگے
 اور مغروہ میں قوت جذب دی ہے اس قوت جذب سے تمام اجرام میں قوت
 جذب ہے موجود ہونا کسی چیز کا اور پھر اُس کا باقی رہنا دونوں امر ہی جذب ہے نہ باب
 ہے میں تین قوتیں ہیں جسے اجسام مرکب و باقی ہیں ایک عقد کی کشش - دوسرے
 ت جاذبہ مثلاً صقہ تیسرے قوت دافعہ قوت جاذبہ مطلقاً صقہ نہ ہو تو اجسام کا
 وجود نہ ہو عقد کی کشش نہ ہو تو مفردات سے مرکبات موجود نہ ہوں قوت دافعہ نہ ہو
 تمام اجسام باہم مخلوط ہو جاویں انھیں قوتوں پر دنیا قائم ہے تمام ثوابت و سیاحے
 ہمارے انھیں تین قوتوں سے قائم ہیں عقد کی کشش نہ ہوتی تو کوئی گہر نہ بتاوت جاذبہ
 ملا صقہ نہ ہوتی تو کرے ریزہ ریزہ ہو جاتے قوت دافعہ نہ ہوتی تو سب کرے ٹکرا جاتے
 یہ تمام کرے ایک دوسرے کی کشش سے قائم ہیں اور قوت دافعہ سے ہر ایک
 اپنے اپنے مدار پر علیحدہ علیحدہ مناسب دور سے سے طر حرکت کر رہا ہے خداوند کریم
 نے قوت سے آسمان و زمین روک رکھے ہیں قیامت کے دن یہ قوتیں نازل کر کے
 ہم نظام عالم درجہ و برہم کر دیگا۔

ت جاذبہ جو متماثل اجزاء میں ہے جامدات میں قوی ہے بنسبت سیال کے اور
 سیال میں گیر سے قوی ہے یہی وجہ ہے کہ جامد بنسبت سیال کے دشواری سے
 تے ہیں اور سیال میں تفرق اجزاء بنسبت گیر کے دشوار ہے آسمان زمین کو خدا نے
 جامد سے بنا کر انکی راہ حفاظت فرمائی اور پھر ان میں بھی قوت جاذبہ رکھ کر ایک دوسرے
 ہم کیا ہے اسیکہ خدا نے آیت کریمہ میں بیان فرما دیا ہے۔

اس قوت جاذبہ کو بہت صراحت سے ایک حدیث میں بیان کیا گیا ہے۔
 فلک دریاے مستطیل ہے مابین زمین و آسمان طول اُس کا تین فرسخ ہی سوچ دیا
 میں تیزی سے دوڑتے پھرتے ہیں تین سو ٹک چاند سوچ کو اُس پر ٹک میں بیٹھے
 ن تفسیر فرات، بحار، اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ چاند سوچ کو تین سو ٹک بحر
 میں تین تین سو چار ہر قدم کے جذب سے چاند سوچ کا کھینچنا صریح

جذب و انجذاب کا اظہار ہے۔

پھر اس جذب کو تیسرے مقام پر شریعت نے سطح سے بیان کیا ہے و جب کوئی سویرج طالع ہوتا ہے تو اسکو ستر ہزار ملک گنچتے ہیں (مروج البحرین) مطلب یہ کہ جو ثابت مدار پر ہی نظام سے اپنے مقام سے جدا ہوتا ہے اور دوسرے نظام میں طالع ہوتا ہے اسکو ستر ہزار کششیں گنچتے ہیں پنا سارہ بنا لیتی ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ خود سویرج بھی جدا شدہ شعلہ ہے کسی اور بڑے ثابت تارہ کا جب وہ جدا ہوتا ہے تو ستر ہزار کششیں اسکو نظام جدید قائم کرنے کے لیے روک لیتی ہیں۔

۵۱۔ قدیم فلاسفہ خیال کرتے تھے کہ شب و روز آفتاب کی حرکت سے پیدا ہوتے ہیں لیکن فلسفہ جدید نے اسکو باطل کر دیا ہے اور تحقیق ثابت کرتی ہو اسلامی فلسفہ کی جو تیرہ سو سال پیشتر نکال پکار کر یونانیوں کی غلط فہمی کا اظہار کر رہا تھا اور اسکا چند اہل ایمان کے کوئی کان دھر کر نہ سنتا تھا۔

جناب امیر علیہ السلام اپنے خطبہ میں فرماتے ہیں: **طالع الکونان لکھ جملہ مغیظا للیلان اللیلان** (نہج البلاغہ) اور **فضاء مکروف و مانع** (وہ ہے جسکو خزانے شب و روز گننے کی واسطے خلق کیا ہے۔ اس کلام ہدایت نظام سے صاف علوم ہوا کہ شب و روز کا وجود حرکت سے ظلمہ و نور کے ہے اسلئے کہ شب زمین کا سایہ ہے جو ہمیشہ مشرق زمین سے مغرب کی طرف متحرک رہتا ہے۔ اور دن آفتاب کا نور ہے جو ہمیشہ مشرق زمین سے ظاہر ہوتا ہے اور مغرب میں غائب ہوتا ہے۔ جسکو خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے: **فان الله یاتی بالشمس من المشرق فانت بها من الغیبة** (سورہ بقرہ) خدا دن کو مشرق سے لاتا ہے تم مغرب سے لاؤ۔

بالتشمس اور **بھا صاف و بیل** ہے کہ سویرج کا لانا مقصود نہیں ہے بلکہ کوئی دوسری چیز سویرج کی مطلوب ہے اور وہ نور ہے جس سے دن ہوتا ہے۔

مقصود کا یہ فرمانا فضا کی حققت میں کہ وہ شب و روز کو لگاتی ہے اسکا صاف مطلب یہ کہ محل غروب شب و روز فضا ہے اور بتا دیا ہے کہ شب و روز سویرج کی وجہ سے

میں ہیں بلکہ حرکت لہلہ و تھار یہ طلسم و نور کی ہیں اور یہ حرکت غلغلہ و نور کی زمین کی رکت کیوجہ سے ہے لہذا ایجاویل و تھار میں سورج کی کوئی مداخلت نہ رہی۔

۵۲۔ خدا قرآن مجید میں غروب و طلوع کی نسبت فرماتا ہے یہ حق و باطل مغرب الشمس حدھا تقریب من عین حشرہ تو جہلکھاھا قدامہ پھر طلوع کی نسبت فرماتا ہے حق اذ ابطلہ تطلع علی قوام لہو یجعل لہم من دھانھا سقرا سورہ کہف) جب ہو پہنچے (ذوالقرنین) مغرب میں آفتاب کے پایا سورج کو چشمہ سیاہ میں غروب کرتے اور وہاں بھی ایک قوم موجود تھی اور جب ہو پہنچی (ذوالقرنین) دیکھا سورج کو طلوع کرتے وہاں بھی ایک قوم تھی جسے آفتاب طلوع ہوتا تھا یعنی اس قوم کی اسٹیل سوائے آفتاب کے کوئی سایہ۔ اس آیت پر دو اعتراض تھے مرقن (اعتراض ۱) زمین کرومی ہے انہیں کوئی مخصوص مقام مشرق و مغرب کا نہیں ہو بلکہ ہر نقطہ زمین مشرق ہے ان لوگوں کی اسٹیل جو مغرب میں رہتے ہیں اور ہر نقطہ مشرق ہے جہاں سے مشرق کی جانب ہیں تو یہ کہنا صحیح نہ ہو گا کہ ذوالقرنین مطلع مس یا مغرب مس میں ہو چکی۔

اعتراض ۲) آفتاب زمین سے کروڑوں درجہ بڑا ہے کیونکر ممکن ہے کہ وہ کسی دریا میں دھکا دے ارضی سے ڈوبے

۱۔ دونوں اعتراض ظاہر نظر میں صحیح معلوم ہوتے ہیں لیکن غور سے دیکھو تو نہایت صحیح ارشاد ہواؤ گے۔ جہاں پر سوار ہونے والے دیکھتے ہیں آفتاب اسی سمندر میں رہتا ہے اور جہاں سے دیکھا جا رہا ہے حالانکہ فی الحقیقت اُس سمندر کی کیا آستی ہے چند شعلہ آفتاب کے (ان بڑے سمندروں کو بجاپ بنا کر اڑا دیں بعض نظر کا دھوکا ہے اس دھوکے کو خدا سیاح جہاں ذوالقرنین کی سیاحت کے بیان میں ذکر فرماتا ہے صحراے عرب کے گوشہ میں بیٹھنے والے سورج کو ایسا ہی سمجھتے تھے وہ ایک سمندر میں غائب ہو جاتا ہے اُس سمندر کے پیچھے نہ کوئی دریا ہے نہ زمین ہے نہ سورج کا طلوع و غروب ہے خدا نے ذوالقرنین کی سیاحت سے

دیکھا گیا ہے کہ باوجود ایسے دور و دراز سیاحت کے انکو بھی قطاری طرح سے معلوم ہوتا ہے
 اپنے ہمتناک سفر میں کہ سورج مشرق سے نکلتا اور مغرب میں ڈوبتا ہے لاکھوں
 بھی نظر کا دھوکا تھا انکی نظر کے مشرق و مغرب کے اُس پار بھی زمین ہوا و مخلوق کا ہے۔
 یونانیوں نے فکر کرہ آب سے خالی جو جزائر قرار دی ہیں وہاں ایشیا، آفریقہ، اروپا، جو
 ہم نہیں جانتے کہ ذوالقرنین کی سیاحت کہاں سے کہاں تک ہو گی مگر مشہور یہ ہے
 کہ انھوں نے ارض مسمومہ کی شرفا و غزبا بھرا برا سیاحت کی تھی ممکن ہے کہ سوال ترقی
 آفریقہ تک پہنچے ہوں اور دریائے اطلانتک سے عبور نہ کر سکے ہوں جسکو جس
 وقیانوس بھی کہتے ہیں اُس مقام پر ذوالقرنین کو یہ معلوم ہوتا ہو کہ آفتاب اس جہاں پیدا
 کنار میں غروب ہوتا ہے حالانکہ اُسکے بعد بھی زمین ہے اور جہاں ذوالقرنین پہنچے ہو
 وہاں بھی وحشی قوم موجود تھی بیان خدا نے محض ذوالقرنین کے وجدان اور خیال کی
 حکایت کی ہے واقعت کا اظہار نہیں ہے۔

اور دریائے اوقیانوس پر عین کا اطلاق صحیح ہے عین اُس دریا کو کہتے ہیں جہاں مختلف
 پانی گرتے ہوں (قاموس، اقرب الموارد) اوقیانوس بیشک وہ بحر ہے جہاں تمام دریا
 گرتے ہیں لہذا عین کا مصداق ہے۔

حمتہ سیاہ مٹی کو کہتے ہیں باحتمال بر بنار اختلاف قرائت بمعنی شدید الحار
 یہ جنتہ بحر اسود جو غرب ایشیا میں ہے اور محیط اطلانتک پر جو غرب آفریقہ میں ہے
 پوری ہوتی ہے کیونکہ بحر اسود کو سیاہ اور شدید الحار کہا ہے اور بحر اطلانتک کو
 شدید السخوۃ۔

اور یہ اور شاذ کہ وہاں بھی ایک قوم ہو گی جسے کوئی سایہ نہ ہو گا یہ سپین بھی کہتی نکال
 نہیں ہے جزائر سپیریا، الیابان، جزائر ہندوستان کی مخلوق کو دیکھو کسی وحشی تھی
 حاصل بیان یہ ہے کہ ذوالقرنین کی سیاحت اُن جزائر میں ہوئی جو شرقی تھا اور وہاں
 ایک وحشی قوم ساکن تھی وہاں حوج اُس قوم پر طالع ہوتا تھا جو مثل وحشیوں کے برہنہ
 تھے یا کہ ایسی قوم تھی جنھوں نے کوئی رہنے کا ٹھکانا اور مکان نہیں بنایا تھا سپین

دن کی دھوپ سے کوئی بچا ہوا نہ تھا

۵۳۔ قرآن مجید میں اکثر آیات میں حرکت و سیر کا حرکت شمس سے تعلق ظاہر ہوتا ہے اور طلوع و غروب آفتاب کا اکثر ذکر ہے جس سے طلوع و غروب جتنی مراد ہو گا اور ہی سے احکام شرع کا مثل نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ کا تعلق ہے۔

۵۴۔ قرآن مجید میں دو مشرق اور دو مغرب کا ذکر ہے جیسا کہ خدا فرماتا ہے
سُبْحَاتِ الْمَشْرِقِ رَبِّ الْمَغْرِبِ (سورہ رحمن) ابن عباسؓ نے اس کی تفسیر میں
کہا ہے کہ سورج کا ایک طلوع جاڑوں میں ہے اور ایک مغرب جاڑوں میں ہے۔ اور ایک
ایک مطلع گرمی میں ہے اور ایک مغرب میں ہے (بحار الانوار)

اور ابن کوا سے جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ میں جاڑوں میں مشرق اور دو نماز
اور گرمی میں مشرق اور دو نماز ہے تم نہیں سمجھتے اسکو سورج کے قرب و بعد کی وجہ سے
(احتجاج طبرسی) مطلب ان حدیثوں کا یہ ہے کہ گرمی اور جاڑوں میں مشرق و مغرب
سورج کا بدل جاتا ہے کہ قدر سچا اور واقع کے مطابق ارشاد ہے۔ بیشک آفتاب
جاڑوں میں خط استوا سے ۳۳ درجہ مائل جنوب اور گرمیوں میں آٹنا ہی مائل شمال
ہوتا ہے جس سے دو مشرق اور دو مغرب ہوتے ہیں۔

۵۵۔ اسلامی تعلیم میں بہت سے مشارق و مغارب کا ذکر ہے۔
(الف) فلا افسد ربّ الشّارق والمغرب (سورہ صافات) ابن عباسؓ نے
تفسیر میں اس آیت کی فرمایا ہے کہ ہر روز سورج کی واسطے ایک طلوع ہے جس سے طلوع
کرتا ہے اور ایک مغرب ہے جہاں غروب کرتا ہے (بحار)

(ب) ابن کوا سے جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سورج کے تین سو سال
ہج میں پھر آؤ گیگا اگر جب اس کے لیے وہ دن آوے (احتجاج)

معلوم ہوا سورج کا ہر روز مشرق مغرب بدلتا ہے اور بیشک یہی ہوتا ہے آفتاب
جاڑوں میں خط استوا سے ۳۳ درجہ مائل جنوب اور گرمی میں آٹنا ہی مائل شمال ہوتا ہے
پس ۳۳ درجہ اگر تیرہ میں نہیں ہوتے بلکہ تیرہ ہی اور رفتہ رفتہ ہوتے ہیں جب تک کہ

ہر روز نیا مشرق و مغرب ہوتا ہے اور سال کے میں سو ساٹھ دن میں لہذا تین سو ساٹھ مشرق و مغرب ہوتے۔

اور اگر اس تفسیری بیان کا لحاظ نہ کریں تو بیشک مشارق و مغارب ملاکھون ہیں جو چار الاول وقت شب ہے اُن بلاد میں جو اسکے مغرب میں ہیں کہیں وقت طلوع ہو گا کہیں ظہر کہیں وقت عصر ارض تسمین میں چھ ماہ کا دن رات ہوتا ہے پس ہر شہر کا نیا مشرق و مغرب ہوا جسکو ہدیت اسلامی نے اسطرح سے بتایا ہے۔

امام حسن علیہ السلام نے شامی کو حقیقتہ مشرق و مغرب کی بتائی ہے فرمایا ہے مشرق و مغرب میں فرق اتنا ہے جتنی ایک روز کی رفتار سورج کی تھو سورج طلوع ہوتے معلوم ہوتا ہے مشرق سے اور مغرب ہوتے معلوم ہوتا ہے مغرب میں (احتجاج) واقعی مشرق و مغرب ہر شخص کا وہی ہے جو اُسکو طلوع و غروب میں معلوم ہوتا ہے اور جس نقطہ میں آفتاب متحرک معلوم ہوتا ہے۔ پس مشرق و مغرب محض اعتباری ہے ہر شخص سمجھتا ہے کہ اسی وقت طلوع و غروب ہوتا ہے۔

اور زیادہ توضیح مشرق و مغرب کی اسطرح سے فرمائی ہے کہ۔

امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے بعض اصحاب سے فرماتے ہیں۔ سورج غائب ہوتا ہے تقارے سلنے سے قبل اسکے کہ چارے سامنے سے غائب ہو (وائی کو سائل) تہذیب) بیشک ہر نقطہ زمین مشرق ہے اُس شخص کیواسطے جو اسکے غرب میں ہو اسیطرح سے ہر نقطہ زمین مغرب ہے اُس شخص کیواسطے جو اسکے شرق میں ہو لہذا اگر وہ مشرق و مغرب ہوے۔ ایک خدا نے فرمایا ہے پس غور کرو تو اس ارشاد میں پوری روئے فلاسفہ قدیم کی وہ لوگ طلوع و غروب سے سورج کی حرکت پر مبنی کو ثابت کرتے ہیں اسیلئے ایک مشرق و ایک مغرب ہونا چاہیے تھا خدا نے ہر شے مشرق و مغرب بیان فرما کر بتایا کہ مشرق و مغرب اعتباری ہیں جو کہ وہ روئے ہو سکتے ہیں۔

۵۶۔ قرآن مجید میں خدا فرماتا ہے ۛالہ تبارکی ربک کیف یظاہر الظہار کی قضا

جعلہ سائر جہاں الشمس علیہ دلالتہ فیضنا الیہ فیضنا سیر
 سورہ فرقان، تم بنیں دیکھتے اپنے رب کی قدرت نامی کو کیونکر اُنسے سایہ کو پیدا کیا
 کروہ چاہتا تو سایہ کو ساکن کرویتا۔ اُنسے سورج کو اُسپر دلیل کیا پھر تھوڑا تھوڑا کر کے
 اُنسے سایہ کو ہمارے لیے لیا۔ مفسرین و محدثین نے خوب خوب طرح آکامیان کی
 ہیں محض اس بنا پر تاکہ فلسفہ یونانی کی مخالفت نہ ہونے پاوے ورنہ ایسی بڑیک
 کا دیون کی ضرورت کیا تھی صاف صاف آیہ کا مفہوم پیش کرتے عام اس
 فلاسفہ کے موافق ہوتا یا مخالفت ہم اس مقام پر علامہ بیضاوی کی ایک تاویل
 نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب خدا نے افلاک کو بدولت سورج
 و چاند کے خلق فرمایا اور افلاک کے نیچے و حواض ہوا افلاک کا سایہ زمین پر پڑا
 اُسی حالت کی نسبت ارشاد ہے کہ اگر تم چاہتے تو اس حالت کو ثابت و برقرار
 رکھتے پھر سورج کو خلق کرتے اور اُسپر مسلط کرتے سطح سے حرکات سے آفتاب
 کے اُس سایہ میں کمی بیشی ہوتی یہ تفسیر بیضاوی) یہ تاویل اسی بنا پر ہے کہ فلک
 اُنکے نزدیک وہی پانچو سال کی مٹائی کا جسم تھا اُسی کا سایہ زمین پر ڈال رہا
 ہیں۔ اور پھر لطف یہ ہے کہ چاند سورج نثار دیکھ سایہ سطح سے پڑا وہ کونسی دشمنی
 اُن افلاک پر بھی زمین حایل ہو کر زمین پر سایہ واقع ہوا سورج نثار دیکھ سایہ موجود
 عجب منطوق ہے۔

(۱) ظاہر آیہ سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ ہر ستارہ کا سایہ ایک کا دوسرے
 نظر آتا ہے شیخ بوعلی سینا نے بھی لکھا ہے کہ زہرہ سورج پر مثل ایک تل کے نظر
 آتا ہے سطح سے عطار کا جرم بھی آفتاب پر معلوم ہوتا ہے۔ سورج کے کوکب
 ہوتا سایہ ہے۔ عطار و زہرہ کو کسوف ہوتا ہے چاند سے سورج کو کسوف ہوتا ہے
 جسوقت چاند زمین کے سایہ کے نیچے آجاتا ہے تو اُسکو گمن ہوتا ہے حل کہ شمس
 سے گمن ہوتا ہے۔ مشتری پنج سے۔ سطح سے زحل سے اور ثوابت کو گمن ہوتا
 ہے۔ ممکن ہے خدا انھیں سایوں کو ساکن کر دیتا یعنی دیکھا اسی حال پر پہنچاتی

اور اسکا تدارک نہ ہوتا تو تمام عالم تیرہ و تار چھ جاتا خدا نے اجرام مطلقہ کے سایہ کو متحرک کر کے آفتاب کی روشنی سے دور فرمایا۔

سایہ کا ساکن کر دینا بھی محال نہ تھا تو ٹوٹ کر افراس فن کی ایجاد کے بعد یہ کیسے کہہ سکتا ہے کہ سایہ ساکن نہیں ہو سکتا۔

(۲) ممکن ہے آیہ میں اطراف اشارہ ہو کہ تمام سیاروں کی دوسری سمت ایک نخل مخروطی مستطیل ہوتی ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ جب سورج پشت پر سیاہ کے آجاتا ہے اور نصف حصہ کی محاذات ہوتی ہے تو نصف باقی کا سایہ ہمیشہ بمثل مخروطی پشت سیارہ پر واقع ہوتا ہے اس صورت میں ہر سیارہ جب حرکت کرتا رہتا ہے جیسے دریا میں مچھلی تیرتی ہے ممکن ہے اسی بنا پر احادیث میں سیارہ کے بارون کو دریا سے تشبیہ دی اور نخل مخروطی کو مچھلی سے اور شاید ہی بنا پر حدیث میں وارد ہو اسے کہ زمین مچھلی پر ہے یعنی زمین کی پشت پر اسکی ظل مخروطی ہے جو مثل مچھلی دریا میں تیرتی ہے۔ بہر حال ممکن تھا کہ سایہ ساکن کر دیا جاتا خواہ اس سیارے کو ساکن کر کے یا فوٹو گرافری کے ضوئل سے اس فصنا میں سیاروں کے سایہ چھپ جاتے اور ساکن رہ جاتے تو نتیجہ ظلمت و تاریکی ہوتی خدا نے اس تاریکی کو سورج سے دفع فرمایا ستاروں کی حرکت سے سایہ بھی متحرک رکھا کیسے کہ دن کی سیطرہ رات ہوتی ہے ہمیشہ نہ تو ایسا ہے کہ ایک طرف دن ہو اور ایک طرف رات نہ ہو کہ سب طرف رات ہو نہ یہ ہے کہ سب طرف دن ہو تا رو مکی حرکت میں نخل مخروطی کو بھی حرکت ہے جس سے دن و رات مختلف ہوتے رہتے ہیں۔

(۳) اور ممکن ہے کہ یہ تاویل ہو خدا نے جب سورج کو زمین پر طالع فرمایا اور سایہ رات کا دفع ہوا تو عقل نے یہ سمجھا کہ ظل ایک کیفیت زائدہ جسم و لون کی ہے اسلئے خدا نے فرمایا **ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا** یعنی پہلے جسے سایہ کو خلق کیا پھر عقل کو سایہ کی معرفت و حقیقت بتائی سورج کو طالع کر کے اسلئے کہ **الْأَشْيَاءَ تَعْرِفُ بِأَصْلَادِهَا** سورج طالع نہ ہوتا تو سایہ کے سوا اس کا

عدم مفہوم نہ ہوتا پس گویا سورج دلیل ہوا وجود ظل پر **ثم قبضنا الیہ قبضاً**
یسیراً یعنی پھر تھوڑا تھوڑا کر کے ہینے سایہ دور کیا جستہ سورج بلند ہوا منب
 یما جنب سایہ کم ہوتا گیا اور چونکہ حرکات مکانیہ ایک فی نہیں ہوتے بلکہ تھوڑا تھوڑا ہوتے
 ہیں لہذا زوال سایہ کا بھی تھوڑا تھوڑا ہوگا پس مراد قبضنا یسیر سے زوال ہے
 (۴) ممکن ہے یہ مراد ہو جب خدائے زمین اور ستاروں کو خلق کیا زمین کا سایہ پڑا
 جس سے رات ہوئی پھر حضورِ قسمی کے متحرک ہونے سے سایہ میں بھی حرکت
 ہوئی پس سورج دلیل ہوا **ثم قبضنا قبضاً یسیراً** یعنی پھر تھوڑا تھوڑا سایہ
 ہینے لینا شروع کیا یعنی تھوڑا تھوڑا سایہ دور ہوتا گیا جستہ رقت دافۃ المکرز
 زمین کی کم ہوتی جاوے گی اور زمین سورج سے قریب ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ زمین
 اور سورج کی دوری سوا نیزہ بھر ہوگی اور قیامت کا ایک دن ہزار سال کے برابر
 ہوگا یہ سایہ دفعتاً دور نہ ہوگا بلکہ تھوڑا تھوڑا یہاں تک کہ قیامت میں سایہ نہ رہیگا
 اور قبض ہوگا بقض اسباب خواہ اس طرح سے کہ جن اجرام کی وجہ سے زمین کا سایہ
 پڑتا ہے ان اجرام کو خدا کم کر کے لے لیوے یعنی ہٹا دے اور فنا کر دے یا یہ کہ
 قوت دافۃ المکرز کے ابطال سے دوری جاتی رہے **فالو تبالبعلمہ ساکناً**
 خدا چاہتا تو قادر تھا کہ اسباب بیکر کا اور کبھی قیامت نہ آتی سایہ کو ساکن کر دیتا
 یعنی اسباب سایہ کے ساکن و باقی رہتے۔

۷۵۔ خدا فرماتا ہے **واللہمیرا الی ما خلق اللہ من شیئی یفنی**
ظلالہ عن الیمین والشمائل سجد اللہ ہم داخر (سورۃ النحل)
 کیا نہیں دیکھتے جو خدائے بنائی ہے ہر شے انہیں کی سایہ اُسکا دہنے اور بائیں
 پھرتا ہے خدا کو سجدہ کرتا ہے نذل سے۔

(۱) یمین و شمال سے مراد یہ ہے کہ یمین فلک مشرق ہے اور شمال مغرب ہے
 اور سب ان ناموں کی تخصیص کا یہ ہے کہ انسان کی دو فون جان بنو یمین قوی جانب
 دہا ہے جس سے زیادہ قوت کے کام انجام پاتے ہیں اور چونکہ زمین مشرق سے

مغرب کی طرف گھومتی ہے لہذا زمین فلک مشرق کو قرار دیا ہے اور مغرب کو شمال پس چاند سورج اور تمام ستارے ہر روز شب کو افق پر مغرب کی سمت میں طالع ہوتے ہیں اس طرح سے کہ ہر ایک قوس بنا تا ہے اپنے مدار پر وجہ یہ ہے کہ زمین میں طغشہ میں اپنا دورہ ختم کرتی ہے پس اگر کوئی شخص زمین پر کھڑا ہو مشرق کی طرف پشت کر کے تو پہلے سورج کو داہنی طرف دیکھے گا افق سے قریب اور جب ربع دورہ زمین کا ختم ہوگا تو سورج اپنے سر پر دیکھے گا اور جب نصف دورہ ختم ہوگا تو سورج بائیں پر معلوم ہوگا قریب چھ افق کے اور جب نصف آخر دورہ شروع ہوگا تو سورج بالکل مخفی ہو جائیگا جب تک کہ یہ نصف دورہ بھی ختم نہ ہو پس سورج وقت طلوع سے وقت انتہائیک وسط فلک پر جب تک ہے اس وقت تک سایہ جانب غربی میں واقع ہوگا اور جب سورج خط نصف النهار سے جانب غربی میں ہٹے گا تو سایہ شرقی پڑے گا یہ ہے مراد یتضمن لظلال عن الیمین الى الشمال کے اس بنا پر سایہ اولیٰ ندمین شروع ہوگا زمین فلک سے ربع غربی پر زمین کے اور سورج کے جھکنے پر خط نصف النهار سے ابتدا، سایہ کی شمال فلک سے ہوگی جو ربع شرقی پر زمین کے واقع ہوگا۔

(۲۲) یا مرادیمین و شمال سے یہ ہے کہ جب کوئی شخص مشرق کی طرف پشت کر کے کھڑا ہو تو داہنی جانب جنوب ہوگا اور بائیں جانب شمال ایسے کہ وسط فلک بروج دائرہ خطی ہے جو اہل ہے خط استوی پر ساڑھے تینیں درجہ پر اور پندرہ مرتبہ ہوتا ہے دو بڑے دائروں متوازیوں تک جو بنائے جاتے ہیں دائرہ استوی سے ساڑھے تینیں درجوں کی دوری پر یہ دونوں دائرے مدار کہلاتے ہیں ان دونوں دائروں سے معلوم ہوتا ہے مقام آفتاب کا صعود و بہو طمین اور دو دائرے جو قطب جنوبی و شمالی سے بنتے ہیں انکا بعد قطب سے ساڑھے تینیں درجہ فرض کو ان دونوں دائروں پر چھبندہ دن و رات رہینگے جب تک سورج دونوں قطبوں انقلابی میں رہے گا یہ ہیں سایہ کے انتقال سے داہنے سے بائیں کی طرف اور

بائیں سے دہنے کی طرف۔

دوسرا امر آیین قابل بیان یہ ہے کہ بین بلفظ واحد استعمال ہوا ہے اور شامل بصیغہ جمع
وجہ یہ ہے کہ بین مشرق کو قرار دیا ہے پس نقطہ مشرق اُس ایک ہوگا لہذا بین بھی ایک
ہی ہوا۔ اور شامل سے مراد سایہ کے انحرافات ہیں جو زمین پر واقع ہونے ہیں
اور وہ بہت ہیں لہذا شامل بصیغہ جمع ارشاد ہوا۔

تفصیل اس بیان کی یہ ہے کہ اگر ہم خط استوا اور خط زوال بناویں برابر سے تو اس
تقاطع صلیبی حاصل ہوگا جسکے چار گوشہ ہونگے اور چاروں اصلی نقطہ ہونگے پس نقطہ
بہتہ قطب شمالی سمت شمال کہلاوے گا اور نقطہ قطب جنوبی سمت جنوب کہلاوے گا اور
نقطہ سمت طلوع کو اکب سمت مشرق کہلاوے گا اور نقطہ بہتہ غروب کو اکب سمت مغرب
کہلاوے گا اسوقت زمین چار حصوں پر منقسم ہوئی اسوقت میں تمام دو دائرے اس کرے کے
زمین پر قیاس کر کے استعمال کیے جاویں گے انہیں سے وہ دو دائرے ہیں جو مولوی دائرہ
استوا کے ہیں اور دونوں قطبوں تک گذرے ہیں پس تقسیم کرے کی تین سوساٹھ
برابر کے حصوں پر ہوگی اور ان دو دائرے کے تقاطع سے چھوٹی چھوٹی سطحیں مریں
تکلیفگی جنکو درجات کہتے ہیں اس تقسیم سے ما بین خط استوا سے اوپر قطبین کے
توے درجہ برابر ہونگے اور ما بین نصف دائرہ زوال (یعنی زوال لیل) اور نصف
آخر کے (یعنی زوال نہاری) ایک سو آتی ہجہ ہونگے زمین کے اس تقسیم سے اظلال
شمال۔ صحیح ہوگا۔

۵۸۔ اختلاف ہے اس بات میں کہ سورج کی حرارت ذاتی ہے جیسے نور
کا ذاتی ہے یا نہیں متقدمین کا خیال تھا کہ حرارت و بروہت و رطوبت و ہیوست
عنصریات سے مخصوص ہیں اور آفتاب جرم فلکی ہے اس میں یہ صفات نہیں ہو سکتے
پس یہ حرارت جو آفتاب سے محسوس ہوتی ہے یہ نور شمسی کی وجہ سے ہے اور اسکی
روخا صیتیں ہیں جب تک وہ سطح زمین پر واقع ہوتی ہے نور ہوتا ہے اور جب اس کو
شعاعیں ٹھکس ہوتی ہیں تو انہیں حرارت کے آثار پیدا ہوتے ہیں۔

متاخرین قابل ہیں کہ جو شمسی بلذات منبع نور و نار ہے جس نور و نار کو سورج اپنی شعاعوں کے ذریعہ سے ہر سیارے تک پہنچاتا ہے کہ اس کا مرکب ہے طبقات نار یہ و بخاریہ سے کہ آفتاب آگ کے دریائے عظیم سے پیمان ہے ہر وقت شل موجوں کے اسکے شعلے بلند رہتے ہیں ایک ایک شعلہ پچاس ہزار فرسنگ کے طول میں ہر سورج ایک ایسا جسم ہے جس میں مراٹا لکھن سے چودہ سے زائد دہائیں ثابت لگی گئی ہیں مثل تانبہ، لوہا، نکل، جستہ، وغیرہ کے جن دہاتوں کے گیس جو شمسی سے دور کر اس فضا سے نامتناہی میں بلند ہوتے ہیں اور تمام نظام شمسی میں وہ حرارت پہنچتی ہے یہاں تک کہ جو حرارت سورج کی ہماری زمین کو پہنچتی ہے وہ حرارت آفتاب سے ۳۸۱ ملین کا حصہ ہے باقی نار یہ آفتاب کی اور سیاروں اور قمار وغیرہ پر منقسم ہو جاتی ہے۔

۵۹۔ ہفتہ اسلامی میں آفتاب کو معدن نور و نار فرمایا ہے جیسا کہ تحقیق جدید میں بھی ہے۔

(الف) خدا فرماتا ہے ۱؎ وجعل الشمس من نار ۲؎ اور سورج کو چراغ بنایا۔ صاف معلوم ہوا کہ چراغ جس طرح سے بالذات نار و نور سے فیضان ہو جاتا ہے سبطیچ سورج بھی۔

(ب) ۱؎ وجعلنا سراجا وهاجا (سورۃ النبا) اور قرار دیا ہے چراغ روشن تمام مفسرین کا اتفاق ہے کہ مراد اس سے سورج ہے ۲؎ وهاجا ۳؎ کے معنی روشن آگ کے ہیں (قاموس)۔

(ج) سلام بن مستنیر نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کی۔ مولانا سورج چاند سے کیوں زیادہ گرم ہے۔

امام علیہ السلام۔ خدا نے آفتاب کو خلق کیا ہے آگ کے نور اور آب صاف سے ایک طبق اس کا نور ہے دوسرا طبق آب صاف سے سبطیچ سے سات طبق ہیں۔ پھر خدا نے سورج کو آگ کا لباس پہنایا اس وجہ سے وہ چاند سے زیادہ گرم ہے۔

فصل اعلیٰ الشرح، بھار، روضہ کافی، تفسیر فی، مجمع البحرین،
اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سائل تحقیقات شرعیہ سے واقف تھا
اسی وجہ سے اُسے سورج کو معدن نازمجہ سوال کیا لیکن وہ چاند کو بھی ٹھنڈا نہیں خیال
کرتا اسکو بھی گرم سمجھتا ہے لیکن دریافت یہ کرتا ہے کہ ایک دوسرے سے کیوں
گرم ہے۔

امام علیہ السلام نے جو تعلیم فرمایا ہے وہ قابل غور ہے۔

(۱) سورج کو طبقات سے مرکب فرمایا ہے جسین فلاسفہ قدیم کی رو ہے وہ
لوگ آفتاب کو بسیط خیال کرتے تھے۔

(۲) سورج کو مثل دیگر اجرام ارضیہ عنصریات و مادیات سے مرکب فرمایا ہے
مثل آگ، پانی، بخار، ہوا کے آئین بھی متقدمین کی رو ہے وہ اجرام فلکی کو عنصریات
سے نہیں خیال کرتے تھے لیکن حال کی تحقیق میں پکتر سکوپ سے معلوم ہوتا ہے کہ
آفتاب میں بھی وہی مادہ موجود ہے جو ہماری زمین میں ہیں البتہ فرق یہ ہے کہ یہ مادہ
آفتاب میں گیز کی حالت میں سیال پائے جاتے ہیں جو چیزیں آفتاب میں پائی
جاتی ہیں وہ ہیڈروجن، سوڈا، لوہا، نکل، جست، مگنیشیا، وغیرہ ہیں علاوہ انکے
ہست اور ایسے مادہ ہیں جو ہماری زمین پر نہیں ہیں۔

(۳) سورج کو بالذات منبع نور و نار فرمایا ہے جیسا کہ متاخرین قائل ہیں۔

(۴) وجہ ذات آفتاب کی یہ بتائی گئی ہے کہ خدا نے اسکو آگ کا لباس پہنایا
یعنی آگ کے طبقات کو پھیان و محیط ہے جو بالکل متاخرین کی رائے کے مطابق ہے
گزٹل بس فاندیک کا قول ہے کہ۔ قوۃ سورج کی روشنی کی شخصہ جس غلاف میں
جو نورانی مادہ کا ہے اور محیط ہے جرم آفتاب کا جسکا نام مونسفر ہے اور تمام
طاقت جرم آفتاب کی اسی طرف منحرف ہے کہ یہ کہہ اپنی حالت و خاصیت
یعنی نور و حرارت کی صورت میں باقی رہے پس کہہ آفتاب گویا وہ جرم ہے جو
گھرا ہوا ہے اس کہہ نور یہ نار یہ سے اور یہ ہیوقت تک آفتاب ہے جب تک اس

کرہ ناریہ سے بیان ہے۔ یہ کرہ نیز اس مادہ سے بنا ہے جو موثر ہیروم آفتاب کے نوین اور یہ مسئلہ متاخرین نے اس کے سکوپ سے ثابت کیا ہے اب دیکھو جو مسئلہ بے الہ مذکور محل ہو سکتا ہو چکو یہ حضرات ائمہ معصومین علیہم السلام کی خواص و تابعین سے کس طرح سے بیان کر کے تسکین فرماتے تھے جو میں لیل الحضرات کے علم ہونے کی ہے اس لیے کہ بے اسباب و آلات کسی مسئلہ کی تحقیق کرنا بیشک عجب کی تعلیم ہے۔

(د) اصحاب بن نبیہ جناب امیر علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں۔ اگر سولج کا رخ اہل زمین کی طرف ہو جاوے تو تمام زمین جل جاوے اور جو کچھ زمین پہ ہے سب جل کر رو جاوے (بحارہ روضہ کافی) ظاہر نظر میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ آفتاب کر دی ہے اسکا کوئی منہ نہیں ہے اگر فرض بھی کر لیں تو یہ لازم ہوگا کہ بعض صفحات آفتاب کے ہم وقت نہ دیکھتے ہوں حالانکہ زمین کی گردش کے وقت ہر سطح سولج کی دیکھائی دیتی ہے پھر منہ کون سا رخ ہے۔

جواب یہ ہے کہ ہیئتہ جدید میں ثابت ہے کہ سولج میں بعض مقامات بہ نسبت بعض کے شدید الحرارة ہیں یعنی تمام حصہ آفتاب کا حرارت میں برابر نہیں ہے کلف دار حصہ سولج کا دیگر مقامات سے زیادہ حرارت رکھتا ہے سولج پر بہت بڑے بڑے کلف ہیں جو آفتاب پر جہت شرفی میں نظر آتے ہیں پھر تھوڑے عرصہ کے بعد وسط آفتاب میں معلوم ہوتے ہیں پھر سمت مغربی میں دیکھائی دیتے ہیں اکثر کلف جو قریب خط استوا کے آفتاب پر معلوم ہوتے ہیں انکا بعد ۳۰ درجہ سے زیادہ نہیں ہے احد القطبین کی طرف گمان کیا جاتا ہے کہ کلف اعماق میں کرہ نیزہ کے ہیں یعنی گرمی و حرارت آفتاب سے جو گیزا آتے ہیں انکو کرہ چاروں طرف منتشر کرتا ہے اور ان سے بہت بھاری گیزا ایک مقام پر مجتمع ہوتے ہیں جو حجاب ہو جاتے ہیں تو آفتاب کے اور آئنا حصہ سیاہ معلوم ہوتا ہے قرص آفتاب کا

ظاہری نرخ نہایت کمیت ہے اور دوسرا رخ لطیف ہے جو بہترہ لطیفہ نہ ہونے
 پہلے ہوتے ہیں گرد سولج کے لاکھ لاکھ میل تک لیکن ہر کو قوس آفتاب کے
 کہیو جسے معلوم نہیں ہوتے جس طرح سے آفتاب کے نور کی وجہ سے دیگر تار کے
 میں معلوم ہوتے البتہ گرہن کے وقت ہر کو وہ بہترہ مختلف رنگ کے معلوم
 ہوتے ہیں جنہیں اکثر سرخ رنگ کے ہونے ہیں اور جقدر سولج سے قریب ہوتے
 ہیں اُنہی کی روشنی ہوتے ہیں حتیٰ کہ ان بہترہ کا مستقل ایک سرہ گرد آفتاب کے
 دیکھا ہے جس کو کہ موسفیر (یعنی کرہ موند) کہتے ہیں۔

وہ دکن کے رصد خانہ کے ڈاکٹر بریوٹیسر جانج ای ہل صاحب نے سماطراخ
 شیشی کی دور بین کی مدد سے ثابت کیا ہے کہ سولج پر بعض اوقات عظیم برقی
 برق آتے ہیں جنہیں اصطلاح میں آفتاب کا داغ کہا جاتا ہے یہ برق لے آفتاب کی
 سطح پر سے اسی تیزی سے گذرتے ہیں جیسے زمین پر سے آذھیان اور انہیں اس بلا
 کا زور ہوتا ہے کہ خیال کرتے ہوئے دل کا ہٹتا ہے چھوٹی چھوٹی دور بینوں کی
 مدد سے جو سیاہ داغ نظر آتے ہیں وہ ان آفتابی آذھیوں کی بنیاد ہیں جن جلاں وہ
 کہ آفتاب کی گرم سطح پر اس زور سے چلتی ہیں کہ اگر وہ ہماری زمین پر چلیں تو اس زمین
 بالکل اٹھ بیٹھ گھیر لیں اور ایک منٹ میں شاید تین بار اس کا دورہ کر لیں۔

سیدہ امام علیہ السلام نے حدیث میں بیان فرمایا ہے۔

حدیث کہنا کہ ہم تمام کرہ آفتاب کو دیکھتے ہیں تو یہ سمجھو کہ قطب شمالی و قطب جنوبی کے
 حصہ سولج کے ہماری زمین سے کبھی محاذی نہیں ہوتے کیونکہ زمین کی حرکت گرد ان
 حصوں کے ہوتی ہے جو وسط آفتاب کے ہیں پس جو شخص کرہ زمین سے قطب
 جنوبی و شمالی کو آفتاب کے دیکھتا ہے وہ محاذی قطب آفتاب کے نہیں ہوتا اور
 شمالی آفتاب کے قطب کی زمین کی سمت ہوتی ہیں جیسے سولج کے وسط کی
 ساحلین اس کرہ کے سمت آتی ہیں مگر ہر محسوس کا مقطوعہ و شمس کی سمت شمالی
 آفتاب کی مراد ہوتی ہے اگر کائنات میں زمین کی طرف ہو جاوے تو زمین بل جاوے اور

متاخرین بھی تعدد و عوالم کے قابل ہیں وہ کہتے ہیں جتنے ثوابت ہیں سب آفتاب ہیں اور ہر لیک کا نظام شمسی مثل ہمارے نظام شمسی کے جدا ہے۔ دلیل انکی یہ ہے کہ تمام سیارے اور اقمار ہمارے سورج سے کب نور کرتے ہیں اور وسعت ہمارے نظام شمسی کی جو محدود ہے فلک پنچون سے وہ ایک ہزار پانچویں سو ملین مساحت کا ہے اور سورج با این وسعت فلک پنچون سے ایک بہت چھوٹا تارہ مثل اخروٹ کے معلوم ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ پنچون کے بعد بالکل معام نہیں ہوتا ہوگا۔ لہذا پنچون سے بہت فصل پر جو ثوابت ہیں وہ کیونکر ہمارے سورج سے روشن رہ سکتے ہیں۔ دیکھو بعض کو مٹ ہمارے سورج سے اتنے فصل پر ہیں کہ جتنا فصل سورج کو پنچون سے ہے اس فصل سے بارہ گنا فصل ہے باوجود اسکے وہ ہمارے سورج کی کشش سے قائم ہیں اور کسی دوسرے ستارے کا جذبہ ان پر نہیں ہے کیونکہ اور ستاروں کو ان کو مٹوں سے اتنی دوری ہے جو قیاس سے باہر ہے اور وہ ہر مٹ لکھائی دیتے ہیں تو پھر بتاؤ ان ستاروں کا جاذبہ اور نور دینے والا کون ہے۔

اکڑ فائریک کا قول ہے کہ جو ثوابت ہم سے قریب ہیں اور نظر آتے ہیں انکی دوری ہم سے اتنی ہے کہ جتنا بعد ہمارے سورج سے ہے اسکو ایک درجہ فرض کرو ویسے پانچ لکھ درجہ زیادہ ثوابت ہم سے دور ہیں

لٹمس دانوں کا خیال ہے کہ نئی دنیا اس دنیا سے جسکی وہ شاخ ہے ایک کھرب لکھ لاکھ میل دور ہے۔ ہر قطرہ کھرب میل ہے ان اعداد پر غور کرنے سے سائنی و ماغ جگر میں آجاتا ہے آسمان کے ان رازوں میں جو جنہوں کو حیرت میں ڈالتے ہیں وہ ناکہ میں ستاروں کے کچھ بھی ہیں جو ہر جگہ حیرت انگیز اور بے شمار تعداد میں موجود ہیں انکی جسامت بہت بڑی ہے انکے اشکال عجیب و غریب اور بہت نازک ہیں اور ان کی طاقت کو وہ ظہور میں لاتے ہیں وہ غیر محدود ہے انکی نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ زمانہ مستقبل کے نظام شمسی کی ابتدائی شاخیں ہیں یا ان کو کہنا چاہئے کہ وہ اس کے مادہ پر وٹو بلازم کے اڑتے ہوئے حصہ ہیں جن سے نئی سورج اور نئی دنیا

مین سطح پیدا ہو رہی ہیں جیسے ایک گھومتے ہوئے چکر سے آگ کے خراسے
اڑنے میں یا کھار کے چاک سے مٹی کے برتن۔

بعض محققین کا قول ہے کہ وہ ثابت تارہ جسکا نام دلفا ہے وہ جسے متعدد دور ہی
جسکا اندازہ (.....۲۰۰۰۰۰ میل یعنی ملیوں ملیوں میل سے جسکا نور تک
تین سال میں پہونچتا ہے باوجودیکہ رفتار نور کی فی دقیقہ ایک لاکھ نوے ہزار میل تک
تو اب بتاؤ اس ثابت کو جسکی روشنی اس حساب سے ہم تک سو برس میں یا ہزار
برس میں پہونچتی ہے وہ جسے اور ہمارے آفتاب سے کس قدر دور ہوگا تو اس
دوری پر کونکر خیال ہو سکتا ہے کہ یہ ثابت ہمارے سورج سے کسب نور کرتے
ہیں یا ہمارے سورج کی کشش سے قائم ہیں بجز اسکے کہ ہم قائل ہوں کہ یہ تارے
بالذات نور رکھتے ہیں اور خود مستقل مرکز حرکات ہیں ہمارے سورج کے اور
وہ خود سورج ہیں کہ جن میں سب سے چھوٹا ہمارے سورج سے ہزاروں درجہ بڑا ہے۔
دلیل اس بات کی کہ ان میں سے چھوٹا بھی ہمارے سورج سے ہزاروں درجہ بڑا ہے
یہ ہے کہ ہمارا سورج نیچوں کے اوپر ایک چھوٹا تارہ سلما کے مانند دیکھائی دیتا ہو
اور اس سے بلندی پر وجود بھی سورج کا نہیں ہے باوجودیکہ یہ دوری دو ارب شتر
کروڑ میل سے زائد نہیں ہے تو اب اندازہ کر سکتے ہو دلفا ستارے کا کہ وہ اس سے
دس گنا دور ہے باوجود اسکے ہکویہاں سے بڑا معلوم ہوتا ہے اس سے اسکی
بزرگی کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

علاوہ اسکے زلفا کو دیکھو جسکا نور تین سال میں پہونچتا ہے اور شہرے ستارے کا
نور بیس سال سے زائد میں ہم تک پہونچتا ہے وہ زلفا سے بھی لاکھوں کروڑوں
میل کی دوری پر ہے پھر اس ستارے سے سورج کو کیا نسبت ہوگی جیسے ایک
پھاڑ کو رائی کے دانہ سے نسبت ہوتی ہے اور قطب شمالی کی روشنی زمین تک
پہونچنے میں دس ہزار سال گتے ہیں اگر حساب لگاوین تو وہ ستارہ جسکو قطب شمالی
کہتے ہیں تقریباً زمین سے (.....۶۵۹۵.....×۹۲۷ میل ہوگا اور

۶۲۔ خدا فرماتا ہے ”ربنا ما خلقت هذا بطلا“ (سورہ آل عمران) خداوند! تو نے ان سب کو فضول و عبث خلق نہیں فرمایا۔ خدا حکیم و علیم ہے جو کسی چیز کو عبث نہیں پیدا فرمایا ہمارا نظام شمسی کس قدر چمکتا و صلیب ہے اس کے قومی، طبائع، مصالح، انوار، حرکات، سب چمکتا ہیں جن میں بہت سی زمینیں سیاروں کی ہیں ہر ایک زمین ہماری چھوٹی سی زمین کو نظر کرتے ہوئے فضول و بیکار نہیں بلکہ جتنی قدر اور زمین وسعت ہے اتنی قدر زمین آبادی اور اسباب تنیشات بھی زیادہ ہونگے پس اس حقیر اور چھوٹے سے سورج کے آثار وجود اس حد پر ہیں جسکو ان بڑے بڑے شمس سے کوئی نسبت نہیں تو کیونکر انکا وجود عبث و بیکار ہوگا ان کے آثار وجود یہ بیشک ہمارے اس چھوٹے سے سورج کے مقابل میں بدرجہا زیادہ ہونگے ان کے سیارات کا زمین و آسمان مرالا ہوگا وہ ان کی مخلوق علی مخلوق ہوگی وہ ان کی ہر شے ترقی کا اعلیٰ نمونہ ہونگی جنکو ہمارے اخبار و احادیث نے اجمالاً بیان بھی کیا ہے ہشت و دو فرخ کے عجائبات کو دیکھو جس سے عقول بشری حیران ہوتے ہیں اور مگر اگر انکا کر بیٹھتے ہیں حالانکہ ایک پکا مسلمان جب صدق دل سے انکو دیکھتا ہے تو قدرت خدا پر عیش و عشرت کرتا ہے اور دیدہ ایمان روشن و منور ہو جاتے ہیں۔ عام اس سے کہ کوئی فلسفہ یا عقل حکمی اُسے مطابق ہو یا مخالف بھی وہ لوگ اُس مخالفت کی پروا نہیں کرتے اُس طریقہ سے اُسکا عقائد رکھتے ہیں جیسے ہم دور میں سے دیکھ لیا ہو اور پھر اگر فلسفہ بھی مطابق ہو گیا تو نور علی نور ہے جیسا کہ تعدد عوامل کے مسئلہ میں فلسفہ باطل مطابق ہے چنانچہ ثوابت کو آفتاب کہا ہے اور اس تحقیق کی تائید ہر وقت اور زیادہ ہو گئی جب شعری ستارے کے گرد ایک سیارہ بھی نظر آیا جیسا کہ حکیم فیلکس ورنہ فرہنسی نے تحقیق کیا یا ایک سیارہ برج سنبلہ میں دیکھائی دیا جسکا نام ”اؤرورا“ ہے جسکو حکیم بالیر نے دریافت کیا۔ اب یقین ہو گیا کہ ہر ثابت اس طرح سے سیارات رکھتا ہے جسے ہمارا سورج اور ہر ایک کا نظام علیحدہ ہے نتیجتاً اس واسطے احسن المخلوقین۔

۳۳ - امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تمہارے اس آفتاب کے علاوہ چالیس آفتاب اور پینچہین بہت سی مخلوق الٰہی ہے، دھارہ والی، منتخب العباد، بصائر الدرجات، اس حدیث میں صراحت سے فرمایا ہے کہ ہمارے عالم سے خارج اور اس نظام شمسی کے علاوہ چالیس آفتاب اور ہیں۔ اب اس حدیث میں تاویل کرنا بلاوجہ محض بغرض مطابقت فلسفہ قدیم اور اس تاویل سے قومیت کا پوشیدہ کرنا ہماری سمجھ سے باہر ہے اور نہایت تعجب خیز ہے۔ لیکن اس حدیث میں دو اہم ظاہر نظر میں قابل شبہ ہیں۔

(شبیہ) تعداد آفتابوں کی چالیس فرمائی ہے بعض دیگر اخبار میں کم اور زیادہ تعداد کا ذکر ہے۔

(شبیہ) آفتاب کی حرارت مقتضی خلقت کی نہیں ہے متاخرین میں بھی کوئی قابل نہیں ہے۔

(جواب) متاخرین نے کہا ہے آفتاب ایک کرہ نار اور شعلہ جوالہ ہوا لاکھوں اور کروڑوں سال تک حرکت ہوتے ہوئے ایک انقلابی پیدا ہوتا ہے اس کے بعد ایک پٹری بن جاتی ہے برودت آجانے سے اور کروڑوں سال گزرنے پر بسبب اپنی حرکت و غنی کے وہ شعلہ کرہ کی صورت میں ہو جاتا ہے پھر عرصہ گزرنے سے بڑھنے سے اس پر جھلکا آتا ہے اور لاکھوں سال گزرنے سے اس جھلکے کی مثالی بڑھتی جاتی ہے حرارت کم ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ اس صلاحیت روئیدگی کی آتی ہے اور رفتہ رفتہ وہ سکونت کے قابل ہو جاتا ہے حدیث میں بھی ہے کہ سورج میں نور عرش سے آیا ہے اور نہایت پہلے سے وہ نور کے روز نور سورج کا عرش میں چلا جاوے گا اور سورج جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

نہایت پر شکست افشاں ہے عرش سے نور کا آنا اس بات کو بتا رہا ہے کہ ہمارا سورج کسی اور بڑے جرم کا جدہ شدہ شعلہ ہے قیامت تک دن اس سورج کی یہ حالت ہوگی کہ نہایت اسکی اس مدد نار میں چلی جاوے گا۔ یہاں ہم سیاروں کی

تمام ثواب کی آگ جس کیجاوے گی اور نور اُس کا اُس معدن نور میں جاوے گا جسکو حدیث میں عرش کہا ہے اُسوقت تمام ثواب بے نور اور ٹھنڈے ہو جاوینگے جب ثواب ٹھنڈے ہو گئے اُنکے جلر کی حرارت غسزیرنی کل گئی پھر زمین کوئی ذمی روح نہیں رہ سکتی سب فنا ہوگا جیسے اب کرہ قر کے ٹھنڈے ہو جانے سے اُسکی مخلوق تباہ ہو گئی جب ان ثواب میں حرارت نہ رہی تو تمام نظام برہم ہو جائے گا قوت کشش و اتصال و قوت دفع المکرز کچھ بھی نہ رہے گی سب کرے ٹکرا جاوینگے یہی خیامت ہے سورج کا جنم میں ڈالا جانا بھی صحیح ہے اُسکی آگ اور نور کل گیا تو آفتاب کہاں رہا صفت شمس جنم میں ڈالی گئی جس سے سورج کا جنم میں ڈالا جانا صحیح ہوا اور یہ بھی ممکن ہے کہ نور و نار نکلنے کے بعد وہ معدن نار بمکو جنم کہا ہے سورج کو اپنی طرف جذب کرے اور یہ سورج دوسرے نظام میں داخل ہو کر اُسکا سیارہ بن جاوے یا کوئی اور حالت ہو۔

یہ حدیث بتا رہی ہے کہ سورج سے حرارت نکلنے والی ہے اور وہ بیشک رفتہ رفتہ نکلے گی اوسط حالت آفتاب کی ایک سیارہ کے مانند ہوگی جو خلقت کی حیات رکھے گا۔ جیسے دیگر کواکب کی نسبت کہا گیا ہے۔ اور حدیث میں بھی بتایا ہے کہ حرارت آفتاب رفتہ رفتہ نکل رہی ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سورج کا نور ہر روز لے لیا جاتا ہے اور دوسرا نور اُسکو دیا جاتا ہے (احتجاج طبرسی) صاف ارشاد ہے کہ سورج کا نور ہر روز کم ہو رہا ہے اور اُسکے عوض دوسرا نور ملتا ہے جسکا یہ مطلب ہے کہ سورج بھی عالم متغیر کے کلیہ سے خارج نہیں ہے جیسا دس بجی و نیکو سورج ہوتا ہے ویسا اُسی دن بارہ بجے نہیں رہتا قوت اُسکی کم ہوتی جاتی ہے جرم شمس ٹھنڈا ہوتا جاتا ہے اور دوسرا نور ملنا اشارہ ہے دوسرے قسم کے نور کی طرف یعنی نور اُسکا بے ناریت کا ہوتا جاتا ہے یہ گویا دوسری قسم کا نور ملنا ہے۔

حکماء نے کہا ہے حرارت اور نور دو چیزیں زندگی کے واسطے لازمی ہیں اس لیے صاف ظاہر ہے کہ سورج کی زندگی کا منبع اور سرچشمہ ہے پس جب سورج کی روشنی اور گرمی ختم ہو جاوے گی تو اسکے متعلقین بھی ختم ہو جاوے گئے سورج کی حرارت ان بن کم ہوتی جا رہی ہے وہ کروڑوں سال کے بعد زمین کی موجودہ صورت اختیار کرچکا ہوگا وقت جتنی حرارت و روشنی سورج سے ہماری زمین پر پائی ہے اس سے پانچ ارب ساٹھ کروڑ گنا زیادہ حرارت خارج ہوتی ہے اگر سورج کی مثالی اگلی نصف قطر کا بلکہ حصہ ہو تو ساڑھے چوتھرا ب سال کے بعد اس سے زیادہ حرارت خارج نہ ہوگی یعنی اب سالاد ہوتی ہے یعنی شرح تپیدت کثیر کے بعد تپید ہو رہی ہے مگر اس حصہ میں اسکا ایک حصہ سرد ہو جاوے گا اور باقی ساٹھ ارب سال زمانہ قرار دینا چاہیے لیکن پانی کو جانے والی خشکی و ٹیڑھ لاکھ کلین سال کے بعد پیدا ہوگی اور یہ سب دینے قیاس ہے اسے اعداد میں ظاہر کرنا دشوار ہے جبکہ خدا فرماتا ہے "وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّامُهَا قَلِيلٌ أَمْ عَالِمٌ مَّا عِنْدَ رَبِّكَ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا الْغَاسِقُ" (سورہ اعراف ۸۶) اور پوچھتے ہیں تم (اے محمد) زمانہ قیامت کو کد و علم کا خدا کے پاس ہے کوئی اُ وقت کو ظاہر نہیں کر سکتا مگر یہی خدا علم قیامت بجز خدا کیسے نہیں ہے۔ جب سطح آفتاب سرد ہو کر اسپر ایک قسم کا چمکا چڑھا دیکھا تو وہ گیزروں کے نکلنے سے بھٹ جاوے گا انداز سے کھولنا ہوا لاوائیکلے گا وہ بھی کچھ حصہ کے بعد جم جاوے گا اور شگاف مٹ جاوے گا اندرونی گیزر گلے گا ہے آتش فشان پہاڑوں کے راستے سے نکلا کر نیچے خشکی کی ترقی کے ساتھ ساتھ بخارات اور کابوٹانک ایسے گیزر نکلے گی پھر پانی بنی ہو جاوے گا اور سطح آفتاب پر سرد رہن جاوے گئے جیسے ہمارے بیان میں پھر سرد رہی جم جاوے گئے سورج کو شہاب ثاقب گرنے سے اور خلا کی طرف سے پھر گرمی میلی مگر ٹھیک و دن بن کر تاجا ویا کا روٹانک ایسے گیزر جنے لگے لگی اور کرہ ہوائے شمس برف کی طرح ٹھنڈا ہو گیا

صرف نتیجہ اور ہیڈ روجن باقی رہا دینکے۔ آخر میں سورج چاند کی طرح ایک عظیم
کا لاکرہ نظر آوے گا۔ آخری حالت اسکی یہ ہوگی جو زمین کے واسطے ہونے والی ہے
یعنی کروڑوں سال کے بعد جب اسکا محور سکڑ جاوے گا تو زمین سورج میں گر کر بحسب
ہو جاوے گی اس طرح سے آخری نتیجہ سورج کا بھی یہی ہے کہ اسکا محور سکڑ جاوے گا اور
وہ بھی کسی بڑے سورج میں گر کر بحسب ہو جاوے گا جسکو اسلامی تعلیم نے جہنم بتایا ہے اور
خبر دی ہے آج سے تیرہ سو سال پیشتر کہ قیامت میں جہنم میں سورج ڈالا جاوے گا
بیشک ایسا ہی ہوتا ہے۔ اس کل بیان کے بعد ہم کہہ سکتے ہیں کہ امام علیہ السلام
نے چالیس وہ سورج فرمائے ہیں جو پہلے مثل ہمارے سورج کے گرم اور شعلہ دار تھے
اب ان چالیس سورجوں کی یہ حالت ہے کہ انہیں خلقت ہونے لگی اور وہ اب انوار
سے سیاروں میں داخل ہو کر دوسرے بڑے ثوابت کے مطیع ہو گئے ہیں اور
دوسرے نظام کے ماتحت ہیں۔

حکیم ہر شے کا خیال ہے کہ یہ سب اجرام صلاحیت مسکونیت کی رکھتے ہیں حتیٰ کہ
چاند سورج سب میں صلاحیت ہے مٹھناے امر یہ ہے کہ ہر جرم میں ویسی مخلوق ہے
جو مقتضی اور مناسب اس کرے کہ ہے جیسے وہ ذیروح جو آگ میں خلق ہوئی
ہے مثل سمندل جڑیاں کے جیسا کہ متقدمین نے نقل کیا ہے۔

فرانس کے مشہور حکیم پروفیسر فیوگی نے لکھا ہے کہ جب انسان اس دنیا سے رخصت
ہو جاتا ہے تو پھر کسی اور سیارے پر جا کر پیدا ہوتا ہے پھر وہاں سے آگے جا کر کسی اور
دنیا میں جنم لیتا ہے اس طرح سے چند مرتبہ مختلف سیاروں میں پیدا ہونے سے
اسکی روح کیفیت اجزاء سے پاک ہو کر اس قابل ہو جاتی ہے کہ وہ سورج کے خطہ نور
میں داخل ہو وہ نری پاکیزگی اور خالص عقل رہ جاتی ہے پھر سورج کے خاص حصہ میں
مستقل سکونت اختیار کر لیتی ہے۔

(جواب ۲) ممکن ہے مراد اس مخلوق شمسی سے مخلوق ذیروح نہ ہو بلکہ عالم خلقت
مراد ہو مثل گیزر اور عناصر ساکد کے اور یہ اس بنا پر ارشاد ہوا ہے کہ یونانی جرم

آفتاب کو بسیط اور غیر عرضی خیال کرتے تھے انکی تردید کیواسطے فرمایا گیا ہے
ان سورجون میں بھی مخلوق الہی ہے جو مناسب حال شمسی ہے۔

جواب ۳) ممکن ہے مراد مخلوق شمسی سے مافی نظام الشمس جو سطح سے ہمارے
نظام شمسی میں ہر قسم کی مخلوق ہے سطح چالیس اور ایسے سورج ہیں جنکے نظام علیہ
علیحدہ مثل ہمارے نظام کے ہیں اور ہر نظام میں ہمارے نظام کے مانند ہر قسم کی
بیروں موجود ہے جیسا کہ اس بیان کی تائید میں یہ دوسری حدیث موجود ہے۔

جابر جعفی نے امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے فرمایا۔ تمہارے آفتاب
کی پشت پر چالیس آفتاب ہیں ہر دو آفتاب کے مابین چالیس عالم ہیں جنہیں خلق
شیر ہے جنکو انکی بھی خبر نہیں کہ ہمارے آدم خلق ہوئے یا نہیں (انوار الثمانیہ، بحار
۱۔ حدیث میں صراحت خلقت کی کرونی گئی ہے کہ شمسی میں خلقت کا ذکر نہیں ہو
بلکہ نظام شمسی مراد ہے۔

۴۔ حدیث میں ہے بروز جمعہ میں ساعت تک استیلا فرمایا عرش پر بچلے میں
ساعت کے ایک ساعت میں خلقت آفتابوں کی فرمائی (بحار، درمنثور)
اس حدیث سے بھی کثرت اور تعدد آفتابوں کا ثابت ہے لیکن ایک ساعت میں
خلقت فرمانا آفتابوں کی اس ساعت سے ساعت الہی مراد ہے نہ ساعت نبوی
جسکو ہم مفصل اپنے مقام پر بیان کریں گے۔

۵۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے زمین کے نجومی سے اپنی نسبت فرمایا ہے
جب میں اس سورج کو حکم کروں گا تو یہ بارہ سورج بارہ چاند بارہ مشرق بارہ مغرب
ارہ دریا بارہ عالموں کو طے کر جاوے گا (بحار، احتجاج، بصائر الدرجات، انحصار)
اس حدیث سے بھی بہت سے شمس و قمر اور مشرق و مغرب اور عالموں کا ثبوت ہے
لیکن اس حدیث میں بارہ آفتابوں کا ذکر ہے اور ہمیں منافات ان حدیثوں
میں ہے جنہیں چالیس کا ذکر ہے اسلئے کہ وہ چالیس آفتاب خاص آفتاب ہیں
انکی خصوصیت کو ہم بیان کر چکے پچھلے آئمکونین اور یہاں بارہ کا عدد بیان ہوا ہے

انہیں انحصار عدد و شمسی کا نہیں ہے بلکہ بیان ان بارہ آفتابوں کا ذکر ہے جنکو ہمارا سورج
 ہمارے مدبر و مدبر حقیقی کو کر سکتا ہے اسے زائد آفتابوں تک ہمارا یہ سورج نہیں پہنچ سکتا
 لیکن ایک نئی بات البتہ یہ فرمائی ہے کہ سورج ہمارا بارہ آفتابوں تک ہمارا آگے
 پہنچ سکتا ہے یہاں اُس مضمون کی طرف اشارہ ہے جسکو ہم نے اسی باب میں ذکر کیا ہو
 یعنی قیامت میں سورج کی گرمی اور نور نکل جانے کے بعد پھر سورج سورج نہ رہے گا
 بلکہ زمین بنگرے کسی اور نظام میں داخل ہوگا اور کسی بڑے آفتاب کا تابع و مطیع ہو جائیگا
 معصوم نے اسی امر کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ سورج ہمارا بارہ نظاموں تک جذبہ
 کشش سے پہنچ جاوے گا یا یہ کہ قوت و افکار کے بطلان سے بارہواں آفتاب
 ہند بزرگ ہے کہ وہ اسکو ٹھینچ کر اپنے نظام میں داخل کر لے گا اور اپنی زمین بنالیکہ گا
 تیرہویں نظام تک اس سورج کی پہنچ نہ ہوگی۔

معصوم کا یہ فرمانا کہ جب میں حکم کروں گا یہ صاف دلیل ہے کہ آج ایسا نہ ہوگا
 جب حکم دیا جاوے گا یعنی قیامت کے دن۔

باب آٹھواں چاند کا بیان

۱۶۔ متقدمین و متاخرین میں صفات و حالات میں اُسکے سیدھا اختلاف ہو
 بعض کہتے ہیں قمر سطح ہے، بعض کہتے ہیں، بعض چھوٹا کہتے ہیں، بعض بڑا
 کہتے ہیں، بعض بسیط و لطیف کہتے ہیں، بعض مرکب کثیف کہتے ہیں بعض لڑائی کہتے
 ہیں، بعض ظلماتی کہتے ہیں، بعض کا خیال ہے کہ قمر ایک ہے، بعض تعداد امار کے
 قابل ہیں۔ باوجودیکہ تمام اجرام کی نسبت کرہ زمین سے بہت قریب ہے لیکن
 پھر بھی اُسکی پوری حالت دریافت نہیں ہوئی اور سیدھا اختلاف ہے۔ چچ جائیکہ وہ
 اجرام فلکی جو کہ درون سال کی راہ پر ہیں اُنپر کوئی قطعی رائے قائم کرنا کیونکر ممکن ہے
 پس تحقیق فلسفی کی مخالفت حدیث و قرآن سے کیا ضرر ہو چکا سکتی ہے اُسکی الماسیت
 کی راہ سے اور فلسفہ کی تحقیقی اور قیاسی حالت سے۔

۶۷۔ چاند کے مقام میں اختلاف ہے اور اس کے فلک میں بھی متقدمین کا خیال تھا
ماہتاب آسمان میں ٹھکا ہوا ہے اور اس کا آسمان تمام عناصر کے آسمانوں کو محیط ہے
اس پر دوسرا آسمان ہے جس میں عطار و ٹھکا ہوا ہے۔

موجودہ فلاسفر متفق ہیں کہ ماہتاب ہمارے کرہ ہوا میں ہے جو گرد زمین کے اپنے
مدار پر حرکت کر رہا ہے کسی جسم میں ٹھکا ہوا نہیں ہے جیسے ہماری زمین کسی چتر زمین
ٹھکی ہے چاند اور زمین ایک مدار پر حرکت کر رہے ہیں چونکہ زمین کا مدار اور ٹھکا فلک
وسط میں ہوا فلک میں سیاروں کے لہذا ماہتاب بھی سیاروں کے وسط میں ہے۔
اسلامی ہیئتہ فلسفہ جدید کی تائید کرتی ہے۔

(الف) قرآن مجید میں ہے: **المرتوا کیف خلق اللہ سبع سموات طباقا
وجعل فیہن نوراً وجعل الشمس سراجاً** (سورہ نوح) کیا تم نہیں دیکھتے
کیونکہ خدا نے سات آسمان طبق طبق بنائی اور قرار دیا ان کے درمیان میں ماہتاب کو
اور بنایا سورج کا چراغ۔

اس آیت میں صاف بتایا ہے کہ ماہتاب وسط میں ہے اور کل آسمان ماہتاب کا
ظرف ہیں یہ نہیں فرمایا کہ ماہتاب کو آسمان میں جگہ دی پس عام اس سے کہ سموات
سے افلاک مراد ہوں یا وہ کرہ جو فوق میں ہے ہر دو بنا پر چاند وسط میں ہو۔
اس بیان کی تائید سابق آیت سے اس طرح سے بھی ہوتی ہے کہ خدا نے: **وجعل الشمس فیہن سراجاً** نہیں فرمایا سورج و چاند کی حالت میں فرق رکھا ہو۔
(ب) حدیث میں ہے۔ ماہتاب، ستارے، رجوم سمار دنیا پر ہیں (بجائے دنیا پر)۔
چونکہ سمار دنیا کرہ بخارہ ارضیہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ چاند سمار دنیا پر ہے اس طرح سے
رجوم درجہ۔

۶۸۔ تعدد اقمار میں بھی متقدمین نے خیال کیا ہے کہ سوائے ہمارے ماہتاب کے
دور نہیں ہے لیکن تحقیق جدید میں ثابت ہوا ہے کہ جس طرح ماہتاب کے گرد سیارے
دور کر رہے ہیں اس طرح سے سیاروں کے گرد ایک دوسری قمر کے سائے میں ہوں

چاند کتے بن گردش کرنے ہیں اکایہ کام ہے کہ آفتاب سے روشنی لیکر سیاروں کا جو مثل زمین کیفیت میں شبکو نور بخشن ہر ایک سیارہ کے ساتھ قعدہ و قمر ہے اسے زمین کے گرد صرف ایک قمر ہے مریخ کے ساتھ دو، مشتری کے ساتھ چار، زحل کیساتھ آٹھ، یورنیس کیساتھ چار، نیپچون کے ساتھ ایک قمر گردش کرتے ہیں ممکن ہے ان سیاروں کے گرد اور بھی قمر گردش کرتے ہوں جن کا نظارہ اب تک نہیں ہوا ہے۔
دکاسن، اور مورتیان نے یہ سہ کاجی ایک تم کہا ہے۔

اور میری خانمیں مدعی ہیں کہ بہت سے فلاسفہ مدعی ہیں کہ زہرہ کا بھی ایک قمر مثل ہمارا
 قمر کے ہے جسکو بعض نے چار مرتبہ دیکھا ہے جسکا قطر دو ہزار میل کا ہے اور وہی
 انہی کہ زہرہ سے قریب اتنی ہی ہے جیسے ہمارے چاند کو کر زمین سے۔

ڈاکٹر فائیک کا خیال ہے کہ ایک کومٹ ہماری زمین کا جدید قمر بنا ہے جو زمین کے گرد تین گھنٹہ میں، یقیناً بائیس میل کے فاصلے سے دائرہ معدل النہار کے گردش کرتا ہے جسکی نسبت اخباروں میں شہرت دیکھی تھی کہ بجائے ایک قمر کے دو قمر زمین پر عالم ہوا کریں گے۔

دوسری طرح پر ہے۔
 واشنگٹن کے مشہور ڈاکٹر ہال صاحب نے مشہور مین میخ کے دو چاند تخت
 کیے ہیں جو میخ سے قریب ہے اُچس کا نام "فوبوس" ہے اور چودہواں ہے "کامہ"
 "ڈیویوس" ہے دونوں قمر کا قطر دس میل ہے "فوبوس" کا نام نہ دو سات گھنٹہ
 ۳۳ دقیقہ ہے اور "ڈیویوس" کا دورہ اپنے محور پر ۳۳ گھنٹہ ۱۸ دقیقہ میں تمام کر دیتا ہے
 "فوبوس" کو بعد کر سے سیارے کے ۶۰۰۰ میل ہے اور سطح سیارہ سے ۳۳
 ۶۰۰۰ میل کا بعد ہے۔

اور ڈیموس کو بعد سیارے سے ۱۵۰۰ میل ہے۔

مشری کے چار چاند حسب ذیل ہیں۔

بعد سیارہ سے ۲۶۷۰۰۰ (۱) ۵ ۱ ۸ ۲۹ مدت دوران ۲۴۰۰ قطر میل

۲۱۰۰	۱۸	۱۳	۳	۲۲۵۰۰۰ (۲)
۳۴۰۰	۰	۴	۷	۷۷۸۰۰۰ (۳)
۲۹۰۰	۵	۱۸	۷۶	۱۱۹۳۰۰ (۴)

یہ چاند گرہ مشتری سے سطح سے معلوم ہوتے ہیں جیسے ہماری زمین پر سے ہمارا چاند معلوم ہوتا ہے کبھی ہلال کی شکل میں کبھی بدر کی شکل میں۔ مداران چاندوں کے سطح فلک مشتری کی جانب تھوڑا جھکے ہوئے ہیں اسوجہ سے ہر دوری میں انکو گرجن ہوتا ہے اور سوچ کو بھی ہر دوری میں گرجن میں ڈالتے ہیں سوائے چوتھے چاند کے اسکادار بچہ جھکا ہوا ہے فلک سیارہ کی طرف اسوجہ سے بھی اوپر اور پر یہ چاند غل جاتا ہے اور کبھی نیچے نیچے اسوجہ سے ہر دورہ میں آفتاب کو گرجن نہیں کرتا۔
 رحل کے آٹھ چاند ہیں لیکن شدت بعد کی وجہ سے کسوف و حجاب و عبور انکا سطح سیارہ سے ٹھیک نہیں معلوم ہو سکتا لیکن مدار چاندوں کے بچہ مدار سیارہ کی طرف جھکے ہوئے ہیں اسوجہ سے کہا جاسکتا ہے کہ چاندوں کو انکے بہت کم گرجن ہوتا ہے جو چاند سیارہ کے حلقہ خارجہ کے قریب ہے اُسکی دوری

(۴۰۰۰۰) میل ہے۔

اسم قمر	بعد سیارہ سے بحسب میل	مدۃ دوران ہر ایک کی
ایماس	— ۱۲۱۰۰۰	۱ ۲۲ ۳۷
آکیلا دس	— ۱۵۵۰۰۰	۱ ۸ ۵۳
ینس	— ۱۹۲۰۰۰	۱ ۲۱ ۱۸
دیونی	— ۲۴۶۰۰۰	۲ ۱۷ ۴۱
رہیسا	— ۳۴۳۰۰۰	۲ ۱۲ ۲۵
ہیتان	— ۷۹۶۰۰۰	۱۵ ۲۲ ۴۱
ہیرلون	— ۱۰۰۷۰۰۰	۱۱ ۷ ۷
پاپیوس	— ۳۳۱۴۰۰۰	۷۹ ۷ ۵۷

یونین کے چار چاند ہیں جو بید دوری کی وجہ سے بالکل نامعلوم ہیں نہ انکا قطر معلوم ہو سکتا ہے
 مگر سن ۱۹۰۱ء میں بعد سیارہ سے اور مدت دوران گردش کے معلوم ہوئی کہ چار سیارے ہیں۔

اسم	مدت دوران	بعد سیارہ
ارمیل	۲۹ ۱۲ ۲	۱۲۰۰۰۰
امبرمیل	۲۷ ۳ ۴	۱۷۰۰۰۰
نیتانیا	۵۷ ۱۶ ۸	۲۸۰۰۰۰
اوبرون	۷۰ ۱۱ ۱۳	۳۷۰۰۰۰

بچوں کا ایک چاند ہے جسکو اپنے سیارہ سے دوری ۲۲۰۰۰۰ میل ہے اور
 مدت دورہ کی پانچ یوم ۲ گھنٹہ ۳ دقیقہ ہے اور ممکن ہے دیگر آثار بھی اس سیارہ کے
 ہوں جو بید دوری کی وجہ سے محسوس نہیں ہوتے۔

یہ تحقیقات تعداد آثار کے جسد ربیع بن سنہ ایک ہزار ہجری کے ہیں قبل اسکے
 تعداد فکر کی فلاسفہ یونانی کے مقابل میں جسے خبر دی تھی وہ اسلامی فلسفہ تھا۔
 (الف) جناب امیر علیہ السلام کا قول۔ ہمارا قمر یا اُنکے قمر (روضہ دانی)
 یہ فقرہ صاف بتا رہا ہے کہ وہ قمر کے لیے ہمارے چاند کے علاوہ اور بھی چاند ہیں۔

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تمہارے چاند کے علاوہ چالیس
 اور چاند ہیں ہر دو چاند کے مابین چالیس عالم ہیں جن میں خلق کثیر ہے انکو اسکی بھی خبر نہیں
 کہ ہمارے آدم خلق ہوئے یا نہیں (انوار النہانیہ) اس حدیث سے چالیس چاندوں کا
 وجود پایا جاتا ہے ممکن ہے آئندہ جدید تحقیق ہو اور فلسفہ بھی چاند کے عدد میں
 اتفاق پیدا کرے۔ لیکن بحث اس امر میں ہے کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے
 کہ ہر دو چاند کے مابین چالیس عالم ہیں۔ تعداد عالم کے بیان میں ہم دیکھا دیں گے کہ
 اقسام عالم کے کتنے ہیں مختصر یہ سمجھو کہ عالم جسمانی، عالم روحانی، عالم مثالی، وغیرہ
 وغیرہ بہت سے عالم ہیں ممکن ہے ہر دو چاند کے مابین چالیس قسم کے عالموں کا
 وجود ہو جسکو ہم نہیں جانتے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کل چالیس عالم ہوں اس لیے

دیکھائی دیتے ہیں اُسکو کہا ہے کہ وہ لوق میدان اور دامن کو ہستان ہوا نکلے
 سیاہ نظر آنے کا سبب یہ ہے کہ وہاں شعاع آفتاب بباعث ارتفاع جبال کے
 پوری طرح نہیں پہنچ سکتی اور جو حصہ کہ بہت ہی روشن و تابان نظر آتے ہیں وہ
 اونچی اونچی پہاڑوں کی چوٹیاں ہیں ان پر جب آفتاب کی کرن پڑ کر منعکس ہوتی ہے
 تو ہم انکو روشن و درخشان دیکھتے ہیں۔ زیادہ تحقیق سے یہ ثابت ہوا ہے کہ صحرا سے
 لوق و دوق جو چاند میں نظر آتے ہیں سوکھے ہوئے سمندر و ن کے قمر ہیں جس سے
 کہا جاتا ہے کہ چاند میں بھی مثل بحر اطلانتک کے کسی زمانہ میں بہت بڑے بڑے
 سمندر موجود تھے اور سطح سے یہاں زمین پر عمدہ اور خوشامرغزار وادیان تھیں
 اُس سطح سے چاند میں بھی دلغریب سبز و نازموجود تھے مگر اب وہ دریائے و خوار
 سوکھے نظر آتے ہیں اور خوشامرغزار جو طرح طرح کے پھولوں سے مزین تھے وہاں پر
 ہیں سوائے صحرا و بیابان و جبال عظیم الشان اور کچھ نظر نہیں آتا ہے ان پہاڑوں کے
 دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کسی زمانہ میں کوہ آتش نشان تھے ایسے کہ ان میں بڑے
 بڑے درے جو بالکل تاریک مثل اژدہوں کے منہ ٹھو لے نظر آتے ہیں مگر اب وہ پہاڑ
 بننے گرم بخارات اور پھلے ہوئے فلزات نکلتے تھے جیسا کہ اور خراب بڑے ہیں ایسے
 کہ چاند کی حرارت بالکل زایل ہو چکی ہے اور اُسکا جگہ تک ٹھنڈا ہو گیا ہے۔
 یہ سب نظارات بتاتے ہیں کہ ایک زمانہ میں یہ کرہ بھی آباد تھا اگرچہ اب غیر آباد ہی
 اس سے معلوم ہوا کہ آبادی و بربادی ہر کرہ کیواسطے ہے جو وقت امام علیہ السلام
 کرہ قمر کی آبادی کا ذکر فرمایا تھا ممکن ہے کہ اُس وقت تک یہ کرہ قمر بھی آباد ہوا اور اب
 ذیروح کا نہی کلام معصوم کی تردید نہیں کر سکتا اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا
 کہ دیگر اقمار بھی مثل ہمارے قمر کے ویران و غیر آباد ہوں جیسا کہ حدیث مذکورہ سے
 بھی ظہور نہیں پایا جاتا کہ ہمارا قمر مخلوق ذیروح سے آباد ہے بلکہ صاف فرمایا ہے کہ
 ”مختار سے چاند کے علاوہ چالیس چاند ہیں جن میں خلق کثیر ہے“ پس خلق کثیر کی خبر ان
 چالیس چاندوں سے متعلق ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان چالیس کے علاوہ

اور بھی چاند مکن میں جو غیر آباد ہیں اس حدیث میں محض آباد چاند دکھایا گیا ہے۔
 ۷۔ چاند کی نسبت متقدمین کا خیال تھا کہ سرد ہے لیکن مستآخرین کے نزدیک
 ماہتاب بھی گرم ہے۔

ایک مؤلفانہ ایک کا قول ہے: "ماہتاب کی حرارت زمین تک دو طرح سے پہنچتی ہو۔
 ایک سطح سے کہ سورج کی کرنوں کا ماہتاب سے انعکاس ہوتا ہے۔ دوسرے
 یہ کہ قرعہ قرعہ آفتاب سے گرم ہو کر اپنی گرمی دوسرے قرعہ پہنچاتا ہے۔
 حکیم فیکس ورنیکا کا قول ہے: "ضوء قرعہ کے ساتھ خفیف حرارت بھی کر ارض تک
 پہنچتی ہے۔ نظام محمدی میں بھی چاند کو گرم کہا ہوا اور فلاسفہ قدیم کی تردید کی ہو۔
 (الف) امام رضا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سورج چاند دو آبی نشانیاں ہیں پھر
 فرمایا ہے کہ ان دونوں کی روشنی نور عرش سے ہے اور حرارت ان دونوں میں
 آتش جہنم کی ہے۔

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام سے سائل نے دریافت کیا۔

سوال۔ چاند سے سورج کیوں زیادہ گرم ہے۔

جواب۔ خدا نے ماہتاب کو آگ کے نور کی ضوء سے خلق کیا ہے اور آب صاف
 سے ایک طبق اس کا ضوء سے خلق ہوا ہے دوسرا طبق آب صاف سے جسے کہ
 سات طبق اس طرح سے ہیں بعد اسکے خدا نے پنا دیا جسکو لباس پانی کا سو جہ سے
 چاند سورج کی نسبت ٹھنڈا ہے۔ اس حدیث میں بھی صاف بتایا ہے کہ چاند
 گرم ہے اگرچہ اسکی گرمی کم ہے نسبت سورج کے اور بتا دیا ہے کہ جرم قمری میں حرارت
 باطن میں موجود ہے۔

مستآخرین بھی چاند میں طبقات ناریہ کے قابل ہیں جس طرح سے ہماری زمین کا جرم گرم ہے
 چنانچہ زمین اکثر اندرونی گیزروں کے دباؤ سے پھٹ جاتی ہے اور شعلہ نکلنے معلوم
 ہوتے ہیں اور کوہ آتش فشان کے ذریعہ سے بڑے بڑے شعلہ نمودار ہوتے ہیں
 یہی حالت کہ قرعہ قمری بھی تھی اُس میں بھی کوہ آتش فشان تھے۔ چنانچہ ڈاکٹر بولٹ

اپنی تحقیقات میں چاند کے کوہ آتش فشان کا نظارہ بیان کیا ہے اور صبح اور شفق کوہ قمر کی دیکھی ہے اور بڑے بڑے شعلہ کوہ آتش فشان کے شفق قمر سے زائد روشن انکو نظر آئے ہیں اور کوہ بخاریہ و ہوا اور جو فضا کا وجود کوہ قمر کے لیے ثابت کیا ہے۔

حدیث میں یہ بھی بتا دیا ہے کہ کوہ قمر بیضا نہیں ہے بلکہ ہوا پانی ضرور نار وغیرہ کے یعنی مادہ عنصریہ سے مخلوق ہے جیسا کہ مرآت العکس وغیرہ سے ماہتاب میں اٹھارہ یا اس سے بھی زیادہ تین اہتک دریافت ہوئی ہیں ان سب فطرات کی موجودگی ماہتاب میں ایسی یقینی ہو چکی ہے جیسے مادیات کا کوئی بدیہی مسئلہ اور قوی دو رہینون سے اسپرندی نالہ جھانکنا نظر آئے ہیں جیسے زمین پر

اے۔ ماہتاب کی روشنی کی نسبت متقدمین کا بھی خیال تھا کہ ہسکا نور ذاتی نہیں ہو بلکہ آفتاب کے نور سے مستفاد ہے۔ متاخرین کا خیال ہے کہ جلد سیارہ آمارشل زمین کے کثیف ہیں اور آفتاب سطح انہیں نور نہیں ہے یہ سب آفتاب کے کسب ضیا کرتے ہیں اور شکو آفتاب کی شاعین منکس ہو کر زمین کی جانب آتی ہیں تو ہم انکو دیکھتے ہیں ہر ایک ثابت تارہ جو نبات خورد روشن ہے اپنے اپنے مقام میں حرارت و نور پہنچا رہا ہے چنانچہ یہ سار نظام شمسی صرف آفتاب کی ذات سے روشن ہو ہر ایک سیارہ اور اسکا قمر آفتاب سے اخذ نور کرتا ہے اور ایک دوسرے کے سامنے چھٹے نظر آتے ہیں چونکہ اجسام غیر شفاف ہیں نور کی شاعین نفوذ کر کے وارپائین ہو سکتی ہیں لہذا جسم قمر پر جہاں تک غیر شفاف جسم ہے شعل نور آفتاب کی پڑ کر پھر وہاں سے منعکس ہوتی ہے اور زمین پر پھیل کر چاندنی بن جاتی ہے یہ روشنی آفتاب کی روشنی کے پانچ لاکھ چالیس ہزار حصوں میں سے صرف ایک حصہ ہے اس لیے کہ آفتاب کا نور نوراً منعکس نہیں ہوتا بلکہ جسم قمر میں نفوذ ہو کر ذایل ہو جاتا ہے اور یا قی جو منعکس ہوتا ہے وہ ہر سمت میں منتشر ہو جاتا ہے لہذا نور چاند کا آفتاب کے نور سے پانچ لاکھ چالیس ہزار درجہ کم ہوتا ہے درجانی میں حرارت نہ ہونا اس ثابت کی

دلیل نہیں ہے کہ چاند سورج سے اخذ نور نہیں کرتا یہ ضرور نہیں کہ آفتاب کی روشنی
 کسی جسم سے منعکس ہو تو اس میں حرارت بھی ہو نور منعکس میں حرارت ہونا یا نہ ہونا ایک
 جسم کے ایک خاص کیفیت سے تعلق رکھتا ہے مثلاً لوہا تانبہ، چاندی، سونا، جو
 چیزیں سخت اور چکنی اور چمکیلی ہیں اُن سے نور کے ساتھ کسی قدر حرارت بھی منعکس ہوتی ہے
 مگر مثل لکڑی، یا مٹی، کوئلہ، وغیرہ جن کے مسامات کھلے ہوئے ہیں وہ حرارت کو بالکل
 جذب کر لیتے ہیں اور شعلہ نور جو ان سب سے منعکس ہوتی ہے جس کے سبب سے
 آنکھیں دیکھ سکتے ہیں بالکل بھٹدی ہوتی ہے چنانچہ زمین پر جب آفتاب کی کرن
 پڑ کر منعکس ہوتی ہے تو اس کی حرارت مٹی پانی حیوانات و نباتات کے جسم میں جذب
 ہو کر رہ جاتی ہے جس کی وجہ سے کل چیزیں گرم ہو جاتی ہیں اور صرف اُن کا نور منعکس ہوتا ہے
 مگر نور بھی مثل حرارت کے کل چیزوں سے یکساں منعکس نہیں ہوتا ہے جن چیزوں میں
 کہ بہت چمک اور تڑپ ہوتی ہے وہ صرف اس سبب سے ہے کہ ان چیزوں میں نور
 کو منعکس کرنے کی زیادہ قابلیت ہے جب قدر کہ سطح چمکی اور ہموار ہوتی ہے اُس قدر اُس
 نور زیادہ منعکس ہوتا ہے چنانچہ لکڑی وغیرہ پر وارنش کرنا اسی قاعدہ کے مطابق ہے
 پس معلوم ہوا کہ حرارت و نور کے منعکس ہونے کے قانون قریب قریب ایک ہی ہے
 ہیں اور اکثر اوصاف و کوالیٹ اجسام مادی ان دونوں قانون کے یکساں ہیں سب سے
 ثابت ہے کہ ہر تاب میں روشنی آفتاب کی روشنی سے پانچ لاکھ چالیس ہزار درجہ
 کمزور ہے لہذا ایک اونسے تامل سے ظاہر ہے کہ جب نور آفتاب کا جسم ہر تاب
 میں جذب نہیں ہوتا بلکہ صرف منتشر ہو جاتا ہے اور اس منتشر ہونے کے باعث
 زمین پر اس وجہ کمزور ہو کر پہنچتا ہے تو حرارت آفتاب جس کے اکثر اجسام مادی بالکل
 جذب کر لیتے ہیں جیسے کہ بیان ہوا چاند سے منعکس ہو کر جو ایک جسم مادی ہے اس میں
 کب تک رہتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ چاند آفتاب کا نور زمین سے پہنچنے سے کل تیار سے
 سورج کے کوہین میں گر چوڑی زمین و اہل زمین کے لیے آفتاب کا نور چاند کے توسط سے
 زیادہ پہنچتا ہے بہت دیر سیارہوں کے اسوجہ سے یہ زیادہ روشن معلوم ہوتا ہے۔

اب اسلامی حقیقات اس بارہ خاص میں پڑھو اور صلیبہ بھی محمد و آل محمد پر۔
(الف) قرآن مجید میں ہے **تَجْعَلُ الْقَوْمَ خِيَّتًا مَّا قَمَرُوا لَكُمُ الْخِرَابَ** (سورۃ یونس)
 خدا نے آفتاب کو دنیا بار اور چاند کو نور بنایا۔ خود فرق بتایا ہے چاند سورج کی
 روشنی میں لیکن اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ ماہتاب کا نور مستفاد ہے نور آفتاب
 سے یا ذاتی نور ہے بلکہ ایک طرح ذاتی ہونا معلوم ہوتا ہے جو ظاہر نظر میں تحقیق کے
 خلاف ہو حالانکہ غور سے دیکھو تو بالکل تحقیق جدید کے موافق ہے۔

نظام ہر شے کی بنا سے یوں پر ہے اسکی بنا پر حملہ سیارے اور اقمار سورج کے
 جدا شدہ شعلہ ہیں اس تحقیق کی رو سے تمام سیارے اور اقمار نور و ضیاء ہو رہے ہیں۔
 بلکہ ہر شے کا یہاں تک خیال ہے کہ یہ اجرام مظلمہ فی الجملہ نور رکھتے ہیں جبکہ نور ذاتی ہو
 اس قول کی تائید میں بہت سے فلاسفہ کا یہ قول ہے کہ عینے اکثر محاق کے زمانہ
 میں صبح کو چاند دیکھا ہے اور بیضہ سب گرجن میں ہے چاند کا قرص سرخ دیکھا ہو
 یہ دونوں امر دلیل ہیں اس امر کی کہ چاند خفیف نور رکھتا ہے البتہ یہ تڑپ و ہیبت
 اور زیادتی نور کی سورج کے نور سے مستفاد ہے لہذا چاند کو بھی بالذات نورانی
 کہنا غلط نہیں ہے۔

(ب) امام جعفر صادق علیہ السلام نے بیاع سابری سے پوچھا بتا سورج
 اپنے نور سے چاند کو کس قدر نور دیتا ہے۔
 بیاع سابری۔ اے مولائے میں نے آج تک کسی سے یہ نہیں سنا۔
 امام علیہ السلام۔ اچھا بتا سورج سے زہرہ کو کتنا نور ملتا ہے۔
 بیاع سابری۔ میں نے یہ بھی آج تک کسی سے نہیں سنا۔
 امام علیہ السلام۔ بتا سورج کو کون محفوظ اسے کتنا نور ملتا ہے۔
 بیاع سابری۔ میں نے یہ بھی نہیں سنا۔

امام علیہ السلام۔ یہ وہ باتیں ہیں جسکو اگر کوئی شخص جان لے تو وہ غیب پر گویا
 مطلع ہو گیا۔ پھر فرمایا میں نجوم کوئی نہیں جانتا سوائے اہلبیت قریش (یعنی وہاں کے لوگ)

کے اور یا اسکے جانتے والے اہلبیت بن ہند کے (بہار)
صاف بتایا ہے کہ تمام سیارے اور آواز مثل ہماری زمین کے کثیف ہیں اور سب
آفتاب کے نور میں ہیں اور مقدار سے اُس نور کے بجز اُن اولیا، اللہ کے کوئی مطلع
نہیں ہے۔ اور لوح محفوظ سے علم الہی اور علم غیب مراد ہے جسکو مراثی اللہ
بشرط حیات مفصل فلسفۃ الاسلام کی کتاب العدل میں بیان کر چکے۔ اس بشاد
کا مطلب یہ ہے کہ مقدار نور سورج میں علم الہی سے پہنچا ہے کیونکہ خلا فاعل بخار
عالم بالا اشیاء ہے اُسے جب قدر نور حسب مصلحت و مشیت سورج کو دیا ہے اُسکی
مقدار معصوم دریافت فرما رہے ہیں جسے بعد فرمایا کہ یہ سب علوم فہیم ہیں چنانچہ
کوئی فلاسفر و حکیم اپنی ذہانت سے نہیں دریافت کر سکتا جس طرح سے بدون آلات
رصد یہ اور قوی دور بینوں کے گھر بیٹھے ان حضرات معصومین کو علم ہے۔

(ج) قرآن مجید میں ہے: "فاجعل القمر فیہین نورا" (سورہ نوح) اور چاند
کو آسمانوں میں نور قرار دیا۔ ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ خدا
نے چاند کو آسمانوں میں خلق کیا ہے اس واسطے کہ آسمان سبب ہیں روشنی پہنچنے کا
اہل زمین کے لیے اور خدا آسمانوں میں کوئی اثر چاند کی روشنی کا نہیں ہے (بہار)
بیشک ہر آسمان میں چاند ہیں اور وہ سیاروں کی زمین میں روشنی پہنچانے کی
غرض سے خلق ہوئے ہیں انکو آسمانوں کے روشن کرنے میں کوئی دخل نہیں ہے
اور آسمان سبب ضیاء اہل زمین کے لیے اسوجہ سے ہیں کہ روشنی ہر تارے کی
اس اچھر کیوجہ سے پہنچتی ہے جسکو ہم سماء کہتے ہیں۔

(د) چاند دیکھنے کی وہاں امام زین العابدین علیہ السلام فرماتے ہیں: "میں
ایمان لایا ہوں اُسپر جسے تیری وجہ سے ظلمتوں کو دور کیا اور صبح کیا تیری وجہ سے
پوشیدگیوں کو (صحیفہ کاملہ) بیشک اہل زمین کے لیے نور آفتاب تو وسط قمر زیادہ
پہنچتا ہے نسبت دیگر سیاروں کے اس بنا پر کہ چاند مجھے نسبت اور تاروں کی
بہت قریب ہے اسوجہ سے یہ کہنا صحیح ہے کہ چاند کیوجہ سے ظلمتیں دور ہیں دیکھو

چاند سب ستاروں سے بڑا نظر آتا ہے مگر حقیقت میں یہ سب سے زیادہ چھوٹا ہے
اسکا قطر جس سے آگے جسامت کا اندازہ ہو سکتا ہے صرف ۲۱۶۰ میل ہے
یہ ستارہ چھوٹا ہے مگر اگرچہ کروڑوں تیس لاکھ چاند کی طرح ہو کر جمع ہوں تو کہہ آفتاب کے
برابر ہو گئے۔ فرض آفتاب و ماہتاب کا برابر نظر آنا زیادہ رویت سے غلط
رہتا ہے اسوجہ سے دور کی چیز چھوٹی اور قریب کی چیز بڑی دکھائی دیتی ہے
پس معلوم ہو چاند باعتبار جسامت کے کہہ آفتاب کے مقابل میں ایک
فہ ہے ظاہر آفتاب کے برابر ہوتا ہے اس کے نزدیک ہونے کی دلیل ہے
اور نہ نزدیک کی سبب ہوتی ہے ظلمتوں کے برطرف ہونے کی اور غرض چاند کی رو
بھی ہے کہ اپنے سیارہ کو روشن رکھے چنانچہ جو ستارے سوچ سے بہت دور واقع
ہیں انکو بہت بہت سے چاندیے گئے ہیں فقط اسلئے تاکہ آفتاب سے کس سیار
کے سیارہ کو روشنی پہنچاویں ہماری زمین کی واسطے صرف ایک ہی چاند دیا گیا
ہے جو کافی طور پر ہم کو روشنی دیتا ہے۔

۲۷۔ امام رضا علیہ السلام نے حسن بن بہل منجم سے سوال فرمایا تمھکو علم
نجوم میں کتنا دخل ہے۔

حسن۔ کوئی شے ایسی نہیں جسکو میں نہ جانتا ہوں۔

امام علیہ السلام۔ بتا سوچ کی روشنی چاند سے کئے درجہ زیادہ ہے۔ اور چاند
کی روشنی سے مشتری کی روشنی کس قدر زیادہ ہے۔ اور مشتری کی روشنی نہرو کے
تور سے کس قدر زیادہ ہے۔

حسن۔ میں نہیں جانتا۔

امام علیہ السلام۔ پھر تو کچھ نہیں جانتا یہ تو معمولی مسئلہ نجوم کا ہے (بھار)
حکماء متقدمین نے کوئی اندازہ ان روشنیوں کے درجات کا نہیں کیا تھا
اس وجہ سے حسن منجم بھی نہ جانتا تھا پہلے جس شخص نے درجات نور میں بحث کی ہی
وہ امام علیہ السلام ہیں اب تحقیق جدید میں بھی تعین اندازہ کیا گیا ہے چنانچہ چاند کی

روشنی سورج کی روشنی سے پہنچ لاکھ چالیس ہزار حصوں میں ایک حصہ کہا گیا ہو
اور نہ ہو حالے سورج سے زمین کی نسبت تین حصہ زیادہ نور سے مستفیض ہوگا
اور عطار و زمین سے آٹھ حصہ زیادہ اور زحل ہماری زمین سے نو حصہ میں سے
ایک حصہ پاتا ہے اور یو زمر میں تین سو ساٹھ حصوں میں بہ نسبت زمین کے ایک
حصہ پاتا ہے اور پچون اُس روشنی کو جو زمین کو پہنچتی ہے اُس کے نو سو حصوں میں
ایک حصہ روشنی آفتاب سے پاتا ہے جیسا کہ ظالم یون فرسادی کا قول ہے۔
اسی بنا پر کہا ہے کہ سورج ہر سارہ پر سے دیکھائی دیتا ہے قطر مختلف مقدار
میں نظر آتا ہے چنانچہ ہمارے کرہ پر بالشت بھر کا قطر معلوم ہوتا ہے اور نہ پر سے
ڈیڑھ بالشت کا قطر معلوم ہوتا ہے اور عطار و پر سے دو قدم کا قطر معلوم ہوتا ہو
اور مریخ پر سے سورج نصف قدم کا اور مشتری پر سے مانند انا کے معلوم ہوتا ہے
اور کرہ زحل پر سے نارنج کے مانند اور یو زمر پر سے مثل بیض مرغ کے اور پچون پر سے
بسیب بعد کے سورج مثل اخروٹ کے معلوم ہو گا اس حدیث میں معصوم نے
درجات نور میں تفاوت بھی بتایا ہے اور یہ بھی بتا دیا ہے کہ تمام سیارے آفتاب
کے نور سے مستفیض ہوتے ہیں ایسے کہ عطار مشتری چاند کو ایک فیس سے خیال
کر کے ایک مقام پر بیان فرمایا ہے۔ حالانکہ اس وقت حکمت یونانی ماہتاب کو
محض آفتاب کا نور زمین سمجھتے تھے۔

اور یہ بھی بتا دیا ہے کہ مشتری نفس الامر میں چاند سے زیادہ روشن ہے اگرچہ جس بھر
اس کے خلاف ہے۔ اس طرح سے عطار و سے بھی نور مشتری زیادہ ہے پس تحقیق جو
فلسفہ اسی کے موافق ہوئی۔

۳۷۔ قرآن مجید میں ایک مخلص حالت چاند کی بتائی ہے۔ **صَبَّحًا طَالِبًا**
وَالْعِطَافَ بِأَيِّهَا لَآيَةَ اللَّيْلِ (سورۃ النحل) صبح شب و روز کو دو نشانیاں
قرار دیا ہے جس میں صبح کی نشانی رات کی۔ مراد یہاں چاند سورج ہیں جو شب و
کی نشانیاں ہیں شب کی نشانی صبح کرنے سے مراد صبح ہے یعنی صبح و رات کی نشانی

پہلے ہلال چوتلے سے کم کم نور زیادہ ہو کر بڑھتا ہے پھر گھٹتا ہے یہاں تک کہ محاق
ہوتا ہے یہی عو قہ ہے۔

حدیث میں ہے: جبریل بھیجے جاتے ہیں احد الشمین کی طرف اور وہ پہلو سے پڑ
سکتے ہیں اور لیجائے ہیں اسکی شعاع و نور کو اور پھر جاتے ہیں زمین ضوا سے
خدا فرماتا ہے: **وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ الْغَاضَا رَاتِيْنَ فَمِنْ ثَابِتِ اللَّيْلِ** (تفسیر فرات، بحار) صاف بتایا ہے کہ چاند سورج کا جدا شدہ شعلہ ہے رفتہ رفتہ
نور کم ہوا جرم قمری ٹھنڈا ہو گیا اور نور جاتا رہا نور کا جاتے رہنا محو سے تعبیر کیا گیا کہ
ضو زمین باقی ہے جو اسکو سورج کے نور سے ملتی ہے ذاتی نور اسکا نہیں رہتا بقوت
چاند بنتا ہے جو قمر من سیاہ دلغ کو علاوہ محو بتایا ہے بیشک چاند کے ٹھنڈے
ہونے کی یہ علامت ہے جو خشکی اور صحرا کے نشانات ہیں احد الشمین تغلیباً کہا
جو کلام عرب میں مصطلح ہے۔

۴۷۔ فلسفہ الہی و نظام محمدی میں چاند کی تین حرکتیں بتائی ہیں۔
امام زین العابدین علیہ السلام چاند دیکھنے کی دعائیں فرماتے ہیں: اے مخلوق مطیع
پروردگار چلنے والے تیز رفتاری سے اور چلنے والے کن منازل میں جنکو خدا نے
تیرے لیے عین کیا ہے۔ اور تصرف کرے والے فلک تدبیر میں (صحیفہ کاملہ)
اس ارشاد میں تین حرکتوں کا ذکر ہے۔ ایک چلنا تیز رفتاری سے۔ دوسرے
سیر مخصوصہ منازل۔ تیسرے تصرف جو یعنی تحویل ہو یہ بھی ایک قسم کی حرکت ہے
چاند کی حرکت سرعہ یہ ہے کہ وہ ستائیس روز سات گھنٹہ و تیس منٹ میں
کے گرد اپنی گردش ماہوار کی کو پورا کرتا ہے اسکو حرکت دوری کہتے ہیں۔ دوسرے
گردش محوری ہے جس سے اُس میں رات دن ہوتا ہے مثل دیگر سیاروں کے
یعنی اثنائے گردش دوری میں چاند اپنے محور پر آہستہ آہستہ چکر مارتا ہو۔
یہاں پر ایک امر قابل ملاحظہ ہے کہ چاند کا ہمیشہ ایک رخ سامنے نظر آتا ہو حالانکہ
گردش محوری کی وجہ سے اُسکے ہر ایک حصہ کو یکے بعد دیگرے نظر آنا چاہیے تھا

حالاً اگر ایسا نہیں ہوتا صرف اتنا ہوتا ہے کہ اٹھنا سے گردش مہواری میں کبھی تو قطب شمالی اور کبھی قطب جنوبی کے حصہ کم و بیش نظر آتے ہیں باقی ہمیشہ قریب قریب چاند کا ایک ہی رخ سامنے رہتا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ چاند کی گردش محوری دوری کا ایک ہی ساتھ اور ایک ہی مدت میں تمام ہوتی ہے یعنی جتنے زمانہ میں چاند زمین کے گرد اپنے چکر کو پورا کرتا ہے اتنی ہی دنوں میں اپنی حرکت محوری کو بھی تمام کرتا ہے جسکی وجہ سے چاند کا ایک دن ہمارے اٹھائیس روز کا ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ چاند کی حرکت محوری جو ایک مہینہ میں تمام ہوتی ہے بہت ہی سست ہو لہذا اہل زمین کو چاند کا ایک ہی رخ نظر آتا ہے۔

تیسرے قسم کی حرکت چاند میں یہ ہے کہ وہ زمین کے ساتھ ساتھ آفتاب کے گرد بھی چکر لگاتا ہے غرض چاند جو زمین کے ساتھ مثل رویت لگتا ہوا ہے اس کے ساتھ حرکت سالانہ میں شریک ہے بھی مدار ارض کی سطح کے اوپر اٹھ بھی اُس سے نیچے گردش کرتا ہے لہذا ایک مہینہ میں زمین کے دائرہ حرکت کو دو مرتبہ قطع کرتا ہے ایک نقطہ تقاطع کو اس اور دوسرے کو ذنب کہتے ہیں چاند گریں اور سولن گریں کے واقع ہونے کے یہی مقامات ہیں اس لیے کہ چاند ان نقطوں سے ہو کر گذرتا ہے تو آفتاب و ماہتاب اور زمین سب ایک سطح میں آجاتے ہیں۔

۵۔ امام زین العابدین علیہ السلام نے چاند دیکھنے کی دعائیں چاند کے اس نرالے طلوع و غروب کو بھی بیان فرمایا ہے ”اور خوار کیا تجھ کو زیادتی اور نقصان سے اور طلوع و غروب سے (صحیفہ کاملہ) چونکہ چاند بالکل نارنگی کی طرح گول ہے لہذا ایک ہی وقت مثل سن کے ہکا نصف حصہ سے زائد روشن نہیں ہو سکتا یعنی جو رخ آفتاب کی طرف رہتا ہے وہ اخذ ضیا کرتا ہے اور دوسرا رخ بالکل تاریک رہتا ہے غرض کہ چاند کی حالت ہمیشہ مکسران رہتی ہے زمین کسی قسم کا تغیر نہیں ہوتا مگر ہماری نظروں میں کبھی تو وہ ہلال اور کبھی بدر دیکھائی دیتا ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ اٹھنا سے گردش مہواری میں کبھی تو چاند کا رخ اور کبھی اسکی

پشت زمین کی طرف پڑتی ہے جس وقت کہ پورا روشن حصہ سامنے رہتا ہے اس وقت
ماہ نام نظر آتا ہے اور یہ بات چودھویں تاریخ حاصل ہوتی ہے اور جس وقت اس کی
پشت زمین کی طرف پھری رہتی ہے اور ہم چھ گونہ میں دیکھ سکتے ہیں اس وقت چاند کو
مخاف کتے ہیں اور یہ آتیس تاریخ کو واقع ہوتا ہے اس وقت ہم چاند کو ہرگز نہیں دیکھ
سکتے اس لیے کہ زمین کی طرف چاند کی پشت ہوتی ہے اور اس کا روشن حصہ بالکل
آفتاب کی طرف پھرا ہوتا ہے مگر بعد اسکے جب قمر کا رخ ادھر ہوتا شروع ہوتا ہے
تو اس کا صرف تھوڑا حصہ مثل ناخون کے نمایان ہوتا ہے جس کو ہلال کہتے ہیں -
پانچویں تاریخ کو چاند کا نصف روشن حصہ جو دائرہ حرکت کے اندر ہے زمین سے
معاذات حاصل کرتا ہے اور یہ مخروطی حصہ بھی تحت زاویہ رویت کے قریب نصف
قرص کے معلوم ہوتا ہے زمین تاریخ کو اس سے اور زیادہ روشن حصہ سامنے
آتا ہے اور چاند کو رے پشت دیکھائی دیتا ہے رفتہ رفتہ چار دہم کو چاند کا نصف
حصہ جو ہمیشہ روشن رہتا ہے زمین کے روبرو آجاتا ہے اور چاند پورا دیکھائی دیتا
ہے اس وقت چاند کو بدر کہتے ہیں بعد اسکے چاند اوج سے مائل بجنیف ہوتا ہے
اور رفتہ رفتہ اس کا روشن حصہ حجاب میں پڑ جاتا ہے یہاں تک کہ ۲۹ تاریخ بالکل
مغفود ہو جاتا ہے -

۶ - چاند میں کسوف ہونے کی وجہ متاخرین نے یہ بتائی ہے کہ چاند اور
زمین ایک ہی سطح پر گردش نہیں کرتے ہیں بلکہ زمین اور چاند کی سطح حرکت میں
تاریخ درجہ کا جھکاؤ ہے چونکہ چاند زمین کے چار طرف یعنی اوسکے اوپر نیچے دائرہ
بائیں گردش کرتا ہے لہذا ظاہر ہے کہ ان کے گردش ماہانہ میں چودہ روز تک وہ
زمین کے دائرہ حرکت کی سطح کے اوپر اور چودہ روز کے قریب اس سے نیچے
رہتا ہے یعنی چاند کا دائرہ حرکت سطح منطقہ البروج کو جس میں زمین حرکت کرتی ہو
ایک مہینہ کے عرصہ میں دو مرتبہ قطع کرتا ہے ان دو مقام تقاطع کو اس کو اس
کہتے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ جب چاند بلندی سے مائل ہو پستی اور پستی سے مائل

بلندی ہوتا ہے گو محوقت چند ساعت کے لیے زمین اور ماہتاب دونوں
ایک ہی سطح میں آجاتے ہیں اگر ایسے وقت میں چاند ماہ کامل ہو تو چاند گرہن ہوتا ہو
اور اگر حالت محاق میں ہو تو سطح گرہن ہوتا ہے مشاہدہ سے ثابت ہے کہ چاند
گرہن سولہ شب چار دہم کے اور کبھی نہیں ہوتا وجہ یہ ہے کہ شب چار دہم کو
آفتاب اور ماہتاب کے درمیان میں حائل ہو جاتی ہے اور یہ سب کے سب
ایک سیدہ میں آجاتے ہیں لہذا زمین کے درمیان حائل ہو جانے سے چاند زمین کا
سایہ پڑتا ہے جسکی وجہ سے وہ محاق میں پڑ جاتا ہے اس کیفیت کو چاند گرہن کہتے
ہیں ہر جو وہ زمین تا مریخ اس کیفیت کے واقع ہونے کا موقع آتا ہے مگر چونکہ چاند اور
زمین ایک سطح میں حرکت نہیں کرتے لہذا ماہ کامل کبھی توسع منطقہ البروج سے
جسمین زمین حرکت کرتی ہے ذرا سا اوپر یا کبھی اس سے ذرا سا نیچے رج جاتا ہے
اور اسوجہ سے زمین کے سایہ سے بچتا ہوا نکل جاتا ہے پس چاند گرہن کے واقع
ہونے کے اسباب لازمی دو ہیں۔ ایک یہ کہ چاند ماہ کامل ہو۔ دوسرے یہ کہ وہ
اسوقت نقطہ راس یا ذنب سے ہو کر گزرے شرط اول کا منشاء یہ ہے کہ آفتاب
ماہتاب کے درمیان زمین حائل ہو اور شرط دوم کا مطلب یہ ہے کہ آفتاب میں
ماہتاب ایک ہی خط مستقیم میں اور ایک ہی سطح میں آجاوین پس جو وقت چاند
زمین کے سایہ کے اندر آجاتا ہے اسکو گرہن کہتے ہیں۔ یہ کچھ ضرور نہیں کہ ہر مرتبہ
پورا چاند زمین کے سایہ سے چھپ جاوے اس لیے کہ جب قدر چاند کا حصہ منطقہ البروج
سے اوپر یا نیچے رہتا ہے وہ زمین کے سایہ سے نہیں چھپ سکتا خوف کامل
صرف اسوقت میں ہوتا ہے جبکہ مرکز آفتاب و ماہتاب و ارض ایک ہی
سطح اور ایک ہی خط مستقیم میں آجاوے جو وقت پورا چاند زمین کے
سایہ کے اندر آجاتا ہے اسوقت سرغ مایل بہ سیاہی نظر آتا ہے حالانکہ اسکو سلطان
نظر نہ آنا چاہیے۔ وجہ یہ ہے کہ شعاع آفتاب جو زمین کے کرہ چار سے ہو کر گزرتی
ہے وہ سلطان قانون بلیکشن کے کج ہو کر جسم قرین پرتی ہو جسکی وجہ سے چاند پیرہنی

اب دیکھو نظام محمدی میں وجہ کسوف خسوف کی کیا کمی لگتی ہے۔ امام زین العابدین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ۔ خدا اُس ملک کو حکم کرتا ہے جو مکمل ہو فلک پر تاکہ ہشاوے فلک کو جس پر سورج چاند اور دیگر نجوم و لو اکب حرکت کرتے ہیں کافی دانی، بھار، من لایحضر الاورغنائیہ، تفسیر تھی، اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ فلک مثل اُس فلک کے نہیں ہے جو متقدمین کا فلک ہے بلکہ محسوس لو اکب یعنی مدار کو اکب کے فلک ہیں کو اکب کے۔ چاند کا بلندی سے مائل ہستی ہونا جس سے زمین اور ماہتاب دونوں ایک ہی سطح میں آجاوین اس میلان کو تبدیل فلک کہا ہے مقام تقاطع یعنی اس و ذنب بیشک وہ مقام ہیں جہاں سے چاند اپنی راہ بدلتا ہے اور اُسی مقام پر آنے سے چاند گرہن اور سورج گرہن ہوتا ہے یہ بھی اس حدیث میں بتایا ہے کہ چاند سورج ہی پر منحصر نہیں ہے بلکہ اور نجوم و لو اکب بھی منکسف ہوتے ہیں عطارد سے زہرہ کو کسوف ہوتا ہے چاند سے سورج کو کسوف ہوتا ہے زہرہ اور عطارد کا جرم بھی آفتاب پر مثل ایک مثل کے نظر آتا ہے رطل مشتری سے منکسف ہوتا ہے مشتری مریخ سے ابطح سے رطل سے دیگر ثوابت منکسف ہوتے ہیں اور یہ کسوف اسی بنا پر ہے کہ جب یہ تارے گردش کرتے ہیں ایک سطح میں آجاتے ہیں سطح منطقۃ البروج کے اوقطہ تقاطع سے گزرنے لگتے ہیں اُوقت ایک دوسرے سے منکسف ہو جاتا ہو اور نقطۃ انقلاب سے گزرنا اور میلان اسکو استعارہ تبدیل فلک سے کیا ہو۔

احادیث و اخبار میں ہے کہ چاند سورج کو قیامت میں گرہن ہوگا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاند سورج و دونوں ساتھ گرہن میں ہونے قرآن مجید میں ہے

۞ اَفَاَنْتُمْ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ جب نجوم میلے پڑجاویں گے۔ یہ بھی قیامت کی حالت کا ذکر ہے یہ روز اس نظام کی برہمی کا دن ہے کل سیارات اس نظام کے گرد غیر معینہ کرینگے جسکی وجہ سے جو سبب کسوف خسوف کا آجکلے دن ہے یہ نہوگا نہیں معلوم کون تارہ کس تارہ کے درمیان میں آجڑے اور کون تارہ کس تارہ کے

منکسف ہو وقت ہو سکتا ہے کہ چاند سورج ساتھی منکسف ہو جاویں بلکہ فرشتے
میں سب سیاروں کے میلے بڑھانے کی خبر ہے۔

۷۔ شریعت اسلام میں کسوف و خسوف کو کسی حادثہ کی خبر نہیں بتایا ہے
سموہ بن جندب ناقل ہیں کہ جناب امیر نے اپنے خطبہ میں فرمایا کہ رسول خدا
نے فرمایا ہے کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ کسوف و خسوف قراؤن تار سے ٹوٹنا
سبب ہے بڑے لوگوں کی موت کا حالانکہ وہ لوگ جھوٹے ہیں البتہ یہ چیزیں آیات
آسی سے ہیں عبرت دلانے کی واسطے لوگوں کو تاکہ وہ توبہ کریں گناہوں سے (دھار)
یعنی خدا کی قدرت و جبروت پر نظر کر کے انکی تمہاری سے خالیف ہوں اور
توبہ کریں پس نماز پڑھنا جائز کریں میں کسی خوف کے سبب نہیں ہے بلکہ ہمارے
کتب کو دیکھو ہر وقت کی ایک دعا ہے تاکہ بندہ کسی وقت یا د آتی سے غافل نہ ہو
چر حال کی ایک دعا ہے چاند دیکھنے کی دعا، شام کی دعا، ستارہ نظر کرنے کی دعا
ہر گھنٹہ کی دعا، ہر روز کی دعا، ہر مہینہ کی دعا، ہر طرح سے چاند گرہن اور سورج گرہن
کی بھی دعا ہے اور وہ نماز ہے۔ اور نماز آیات اسکو سوچ سے کہا ہے کہ یہ شایع
ہیں خدا کی تمہاری و کبریا کی اور آثار قیامت میں سے چاند گرہن و سورج گرہن ہوتا
ہے لہذا ان دونوں کو دیکھ کر قیامت کا قیامت خیز گرہن یاد کرے میں اور عبرت
حاصل کر کے خوف زدہ ہو کر قبل از قیامت خدا سے توبہ کرتے ہیں گناہوں کی
قیامت کا گرہن بیشک قیامت کا گرہن ہوگا اُس روز چاند و سورج کو اکٹبا
بے نور ہو جاویں گے اُس روز یہ وجہ گرہن کے نہ ہوگی جو آجکل ہے بلکہ در حقیقت اُس
روز یہ کرہ ٹھنڈے اور بے نور و نار کے ہو گئے اسلئے اُس روز سبکو ساتھ گرہن
ہوگا اور وہ سبب ہوگا نظام شمسی کی برعی کا جسکا ذکر مفصل جلد معاد میں ہوگا۔
۸۔ امام موسی کاظم علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ نکاح کرنا حاق میں ہو جب
استقامت حاصل ہے (بجاء) شمس و قمر و دیگر کواکب کے آثار امور مکنونیہ میں ظاہر ہیں
مخبر صادق کی خبر سے ثابت ہوتا ہے کہ ان امور میں بھی دخلت ہو اور اثر نہ ملے چنانچہ

اس اثر کا اُسکے عدم کی دلیل نہیں ہے جس طرح سے ادویہ و عقاقیر کے خواص آثار کا باطل یا خلاف واقع ہونا بہت سے اسباب خارجی و داخلی سے ہوتا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی سمجھو۔ اسی طرح اُس حدیث امام جعفر صادق علیہ السلام کو تصور کرو زمین فرمایا ہے کہ سفر کرنا یا نکال کر نافرور و عقب رہنا اچھا نہیں ہے (بخاری کافی)

باب نوان سیار و نکابیان

- ۷۹۔ سیارون کے عدد میں اختلاف ہے متقدمین میں کئی گروہ ہیں۔
 (۱) بطلمیوس کا خیال ہے کہ سیارہ سات ہیں۔ آفتاب، مہتاب، زہرہ، عطارد، مریخ، مشتری، زحل،
 (۲) ذیقراطیس حکیم اشمیدس کا قول ہے کہ سیارے غیر متناہی ہیں۔
 (۳) فلسفہ جدید میں کوبرنیک کا خیال ہے کہ۔ چھ سیارہ ہیں اور چاند سونے خارج ہیں۔
 (۴) بعض کا خیال ہے کہ مریخ و مشتری کے مابین ایک اور سیارہ ہے جس کا نام سیرس ہے اور یہ بڑا سیارہ ہے۔
 (۵) ہرشل نے جب یورنوس دریافت کیا تو اس کا خیال تھا کہ سات سیارہ ہیں۔
 (۶) بعض منجمین نے مزید تحقیقات کے بعد مابین فلک مریخ و فلک مشتری چار سیارون کا اور پتہ لگا دیا ہے۔ پلس، جون، وستا، سیرس، انکی تحقیق کی بنا پر گیارہ سیارہ ہیں۔

(۷) اب دو سو ستاروں سیارے معلوم ہوئے ہیں جن میں سب سے بڑا وہ ہے جس کا قطر دو سو میل سے زائد نہیں ہے لیکن حقیقت یہ سیارے جو مابین مدار مریخ و مشتری کے نظر آتے ہیں یہ مستقل سیارے نہیں ہیں بلکہ یہ اجزاء ہیں ایک بڑے سیارہ کے زمانہ ہوا زلزلہ نے پرکھ دیا ہے کہ کوئی بڑا سیارہ پھٹا ہے اور یہ اُسکے ٹکڑے ہیں جو چکر مار رہے ہیں اس لیے کہ ہر ایک کے سبکی رفتار ایک سے ہو اور ایک کے

صفات میں لہذا اس تحقیق کے بعد پھر وہی راے صحیح ہوگی۔

(۸) حکیم لیور ریفرنساوی نے یونیس کے بعد نیچون کا نظارہ کیا اور برکاکھا عطاوار کے پہلے اسکی تحقیق میں نوسیارے قرار پائے چنانچہ اب بجائے سات کے نوسیارے ہیں۔ عطارو، زہرہ، زمین، مریخ، مشتری، زحل، یورنوس، نیچون، ابرکان، جمانی، راے میں انیسار سات یا نو یا چھ پر یہ سب غلط ہے بلکہ سیاروں کی تعداد میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے کبھی کوئی سیارہ بھٹ کر ایسے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے بن جاتا ہے جس سے وہ اجزاء نظر نہیں آتے اور نہ خود اُس بڑے سیارہ کا وجود بتا ہے یہی چھوٹے چھوٹے اجزاء کبھی کسی سیارہ کے قریب جاتے ہیں اور اُس سیارہ کے گرد چکر مارتے ہیں جیسا کہ زحل کے گرد علاوہ آٹھ چاندوں کے ایک نودائی سلسلہ محسوس ہوتا ہے ممکن ہے کسی جرم کے چلنے سے اُسکے چھوٹے ٹکڑے ایک سلسلہ الذہب کے مانند زحل کے گرد آگئے ہوں۔ لہذا ہماری ذاتی سلسلے یہ ہے کہ سیارات و اقمار کی تعداد نظام مسمیٰ میں معین نہیں رہ سکتی ضرور گھٹتی بڑھتی رہے گی۔

سائنس میں ثابت ہوا ہے کہ سورجوں اور سیاروں کے باہمی تصادم سے وہ مادہ پیدا ہوتا ہے جس سے خالم بنتے ہیں اسے "کاسمک ڈسٹ" (خاک سماوی یا پوٹیلے کے نام سے پکارا جاتا ہے ایک طرف سیارے بنتے ہیں دوسری طرف بگڑتے چلے جاتے ہیں اور یہی سلسلہ جاری ہے۔ اس خاک سماوی کا ذکر اسلامی فلسفہ میں بھی ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جب خدا نے حضرت آدم کی تخلیق چاہی جمعہ کی پہلی ساعت میں جبریل کو بھیجا۔ انھوں نے دہانے ہاتھ میں آسمانی مٹی لی ساتویں آسمان سے سمار دنیا تک ہر آسمان سے مٹی لی۔ پھر دوسرے ہاتھ میں ساتویں اور دہائی زمین سے سب سے مٹی زمین تک ہر زمین سے مٹی لی (کافی) آسمان سے مٹی لینا "کاسمک ڈسٹ" کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔

اور زمین سے مٹی لینا اشارہ اسطرح ہے کہ سبع سیارہ جو وضع و تعدیل میں ٹھیک ہو چکے تھے اور انہیں ارضیت آپ جی تھی یہ چودہ مٹیوں حضرت آدم کی خلقت میں شریک تھیں۔

بہر حال اس بنا پر تعداد سیارات و اقمار کی ہر وقت برابر نہیں رہ سکتی۔
۸۰۔ فلاسفہ قدیم جو کہ چاند سورج کو سیاروں میں شمار کرتے تھے انکی تریخ اسلام نے ہیوقت کی تھی جب فلسفہ جدید کا وجود بھی نہ تھا۔

جناب امیر علیہ السلام نے سر فیل منجم سے بر سبیل امتحان دریافت فرمایا تھا بتاؤ ہواؤں کے تواضع اور جوامع سے کیا نسبت ہے۔ (بحار فرج الہوم سیدین طاریح) سر فیل کچھ نہ بتا سکا اسلئے کہ وہ فلسفہ یونانی کا ماہر تھا اور امام کا سوال و قیمت سے تھا۔

دیکھو مراد تواضع سے چاند ہیں اور جوامع سے مراد سورج ہیں۔ تمام اقمار اپنے سیارے کی حرکت میں جذب کشش میں سطح سے تابع ہیں جیسے سیارے اپنے اپنے آفتابوں کے تابع ہیں۔ شمس کو جوامع فرمایا اس بنا پر کہ ہر سورج اپنے نظام میں کل سیارات و اقمار کا جامع اور جاذب و حافظ ہے پس سیارہ و سطح ہیں درمیان چاند کے جو تواضع سے ہیں اور درمیان سورج کے جو جوامع سے ہیں اگر سر فیل اس بات کا جاننے والا ہوتا تو کہہ دیتا کہ نسبت اقمار کو سیارات سے وہی ہے بلکہ نسبت سیاروں کو اپنے آفتاب سے ہے اور سیارہ زہرہ واسطہ ہے درمیان چاند و سورج کے۔

زہرہ کی نسبت اسوجہ سے سوال کیا گیا ہے کہ تمام سیاروں میں روشن معلوم ہوتا ہی اور اسوقت تک فلسفہ سخی بھی اس بات سے کہ زہرہ کو بھی قمر ہونگے جیسے ہمارا قمر ہے۔ اس حدیث میں صاف بتایا ہے کہ اقمار تواضع ہیں سیارات نہیں ہیں اور سورج سیارہ نہیں ہے بلکہ جوامع ہیں اور اپنے سیاروں کے حافظ ہیں۔
۸۱۔ نظام محمدی میں جہان تک دیکھا جاتا ہے گیارہ سیاروں کا ذکر ہے سات

سیاروں کا صراحت کے ساتھ جیسا کہ مشہور ہے اور چار سیاروں کی طرف اشارہ تاخیر دی گئی ہے۔

الف امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ آسمان پر چار اور ستارے ہیں جنکو کوئی نہیں جانتا۔ بحر عرب کے اہلبیت (یعنی اہلبیت رسول) کے اور ان چار میں سے ایک ستارے کو اہلبیت ہند کے بھی جانتے ہیں اسوجہ سے انکا حساب کچھ درست ہے (انوار نعمانیہ)

اس ارشاد سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ چاروں ستارے بھی ہمارے نظام شمسی کے سیارے تھے ثوابت نہیں ہو سکتے اسلئے کہ وہ ہزاروں ہین چھ ہزار تک انکی تعداد بتائی جاتی ہے متقدمین بھی اہل ہند کے ثوابت کے قائل تھے پھر تخصیص چار کی کیا وجہ رکھتی ہے اور اس تارے کو جسکی معرفت اہل ہند کو بھی یہ بھی بنے محل ہے کیونکہ وہ بھی ثوابت کو سیکڑوں میں شمار کرتے تھے اسلئے تخصیص و انحصار چار میں انکے سیارہ ہونے کی دلیل ہے۔ اور قطع نظر اسے یہ بھی حدیث میں ہے کہ اہل ہند ان چار میں سے ایک ستارے کو جانتے ہیں اسوجہ سے انکا کچھ حساب درست ہے، یہ بھی سیارہ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ حساب ثوابت سے نہیں ہوتا ہے بلکہ سیارہ کی رفتار سے حساب ہوتا ہے اسکے مدار، مقارنات، مقابلات، اجتماع، تریح، وغیرہ سے لہذا یہ سب میں دلیل ہے اس بات کی کہ وہ چار ستارے ہمارے نظام شمسی کے سیارے تھے جنکی تحقیق حال کے فلاسفوں نے ایک ہزار ہجری کے بعد سے کی ہے۔ حدیث میں ان چار سیاروں کا ذکر ہے جنکو کوئی نہ جانتا تھا پانچ سیارے جنکو سب جانتے ہیں۔ زہرہ، عطارد، مریخ، مشتری، زحل، ہین اب رہے وہ چار جنکا علم اہلبیت رسول کو ہے۔ ایک یونیس ہے جسکو ہر شے نے دریافت کیا۔ دوسرے بچوں ہے جسکو لیوریا صاحب نے ۱۸۶۷ء میں اعلان کیا تھا۔ تیسرے برکان ہے۔ چوتھے زمین ہے۔ اہل ہند کو جس سیارے کا

علم تھا غالباً وہ زمین ہے جسکی نسبت پہلے بھی اختلاف تھا نظام بطلمیوس نے زمین کے سکون کا اعتقاد پیدا کر رکھا تھا لیکن ہند کے منجم براہمن اکثر سکون کو متحرک سمجھتے تھے اس بنا پر ہمارے نظام مسی کے نویارے ہوئے۔

(ب) ایک حدیث میں گیارہ سیاروں کا ذکر ہے۔ خداوند کریم قصہ حضرت یسٰیٰؑ میں فرماتا ہے: **انی مرایت احد عشر کواکبا للشمس والقمر را لیلہم فی ساجدین** (سورہ یوسف) تحقیق کر دیکھا جنے گیارہ ستاروں اور چاند سورج کو کہ یہ منجھکو سجدہ کر رہے ہیں۔ رسول خدا سے یہودی نے ان گیارہ کے نام پوچھے حضرت نے فرمایا ان کے نام یہ ہیں۔ جربان طاریق، ذبال، قابس، عمودیان، فلیق، مصبح، ضروح، افرع، وثاب، ذوالکھلین۔ یہ منکر یہودی سلمان ہوا انھیں میثا پوری (کشاف) اس حدیث کا ضمیمہ بعض کتب میں اس طرح سے لکھا ہو کہ نہ ہر ایک ان ستاروں میں کا گھیرے گئے ہی آسمان کو (تفسیر قمی) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ گیارہ بھی سیارے ہیں اس واسطے کہ حدیث میں بیان ہوا ہے کہ یہ آسمان کو گھیرے ہوئے ہیں کہ بخاریہ آسمان ہے اور سیارات اپنے مداروں پر اُس کرہ بخاریہ میں حرکت کر رہے ہیں جسکو گھیرنے سے تعبیر کیا ہے۔

دوسری دلیل ان کے سیارہ ہونے کی یہ ہے کہ معصوم نے بظاہر صفات مشہورہ مضمحلہ کا ان ستاروں کے ذکر فرمایا ہے اور ان کے جو نام تھے نماذکر مصلحت سے نہیں کیا ہے عام اس سے کہ اوروں سے اسوجہ سے مخفی کرنا مقصود ہو کہ وہ تکذیب کرتے اور آلات رصد یہ قوم کے پاس موجود نہ تھے جس سے انکو تصدیق کرائی جاتی اعجاز وغیرہ سے کام لیا جاوے تو منگو سحر سمجھتے ہیں لہذا صفات کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ پایہ کہ سائل ان ستاروں کو ان صفات مخصوصہ سے جانتا تھا اُسکے علم کی بنا پر صفات کا ذکر ہوا۔ اب دیکھو تطبیق ان صفات کی ہمارے سیارات پر پڑے جربان سے مراد ہماری زمین ہے جیسا کہ بعض احادیث میں اسکو جابا یہ بھی کہا ہے طاریق سے مراد زحل ہے جیسا کہ عبد العلیٰ برزندی

نے حاشیہ شرح چینی میں لکھا ہے ”ذوال“ عطارد ہے اس واسطے کہ ذوال کے
منے خشک اور بے رونق کے ہیں (جمع البحرین) عطارد بسبب قرب شمس
بے حد خشک اور بے رونق ہے۔

”قابس“ وہ ہے جو شہید الحارات ہو اور بہت سی آگ سے گرمی حاصل کرے
(جمع البحرین) قاموس البرکان اشارہ بیشک اس صفت سے تصف ہو یہ سورج
سے سجد قریب ہے اور شعلہ آتشین اس سے ہر وقت بلند رہتے ہیں۔
”عودان“ بظاہر مشتری ہے۔ اسلئے کہ مولفہ میں بنے سید و سردار کے ہیں
(جمع البحرین) اور مشتری اس نظام شمسی میں سب سیاروں سے بڑا ہے جو زمین
سے ایک ہزار تین سو گنا ہے قطر اسکا ۸۹ ہزار میل ہے اسکی بزرگی کو سرداری کے
تعبیر کیا ہے۔ دوسری سرداری امین یہ ہے کہ وہ بڑا سیارہ بد مریخ کے تھا اور
پھٹ گیا اس کے چھوٹے چھوٹے کرے گرد مشتری کے چکر مار رہے ہیں مقدمہ میں
اس لشکر کا سردار مشتری ہے جیسا کہ عرب میں مقدمہ الجیش کو عمید کہتے ہیں
(جمع البحرین) مشتری میں دو سرداریاں ہیں اسلئے اسکو عودان کہا ہے۔
”فلیق“ غالباً وہ سیارہ ہے جو مریخ کے بعد تھا اور پھٹ کر اب چھوٹے چھوٹے
کرے گرد مشتری کے گھوم رہے ہیں فلق کے منے پھٹنے کے ہیں (قاموس)
جمع البحرین

”صبح“ سے مراد نہرہ ہے اسلئے کہ اس تارے کو کوکب الصبح کہتے ہیں۔
”صروح“ سے غالباً یونیس مراد ہے اور اس نام میں فی الجملہ تعریف ہے صاد
مملکت ہے نقطہ کی زیادتی یا سو کا تب ہے یا اشتباہ غلط ہے۔ اور صروح
نقہ میں وہ ہے جو دوسروں سے قطع تعلق کرے (جمع البحرین) بیشک یونیس
اس نظام شمسی میں سب سیارہ کے دائرہ گردش سے باہر ہے سب سے تعلق
ہے اور سورج سے بھی اسکو اس حد کی دوری ہے جسکا اندازہ ایک ارب کھتر
کرور میل ہے جسکے باعث سے آفتاب کا نور اور گرمی اس تک بہت کم

پہنچتا ہے پس آفتاب سے بھی گویا بے تعلقی ہے۔
 ”فرع“ ممکن ہے بچوں ہوا سیلے کہ لقمہ ”میں“ فرع ”جائے بلند و فرلغ کو کہتے ہیں
 (صراح قاموس) بچوں سب سے بلند ہے جسکو فصل آفتاب سے اس حد پر ہے
 جسکو خیال کرنے سے عقل بشری گھبراتی ہے اسکی دوری دوارب ستر کرویل ہے
 یہ سیارہ سب سے بلند ہے لہذا فرع صحیح ہو گا۔ وثاب ”غالباً ابروس ہے جسکو
 حکیم مسوویت نے ارض و مریخ کے درمیان میں دریافت کیا ہے اور مصر کے
 پیرچہ الضیاء نے صفحہ ۳۴۹ میں تحقیقات ۱۹۹۹ء میں درج کیا ہے۔
 وثاب بالکسر بمعنی مقاعد قاموس ابنی بیٹھنے کی جگہ پس اس بنا پر ابروس
 بھی مثل دیگر سیاروں کے ذیروح کا وجود ہوگا۔
 ”ذوالکفین“ غالباً مریخ ہے جسکے دو قرین اور ہی مناسبت سے مریخ کو ذوالکفین
 کہا ہے۔

(د) امام جعفر صادق علیہ السلام سے معنی افاق المبین کے دریافت کیے گئے
 فرمایا وہ زمین ہے سامنے عرش کے جسمین دریا جاری ہیں (بحار معانی الاخبار)
 عرش کو ثابت کیا ہے کہ وہ منتہا سے نظام شمسی ہے۔ پس گویا یہ ارض
 بچوں ہے جو نظام شمسی کے منتہا پر ہے اور افاق المبین اس طرف اشارہ ہے کہ
 اسکا مدار تمام سیاروں کے مدار کے اوپر ہے۔

(د) امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے
 روایت کی ہے اُن جناب سے جبریل نے عرض کی مغرب کی پشت پر ایک
 زمین ہے جو روشن ہے اُس میں مخلوق خدا ہے پھر حضرت نے فرمایا کہ رافستار
 سورج کی اُنکے شہروں میں چالیس روز زمین ہوتی ہے (بحار مصباح کفعمی) اسکی
 قریب ایک اور روایت ہے کہ کوہ قاف کی پشت پر خدا نے ایک زمین خلق
 فرمائی ہے جو چاندی کے مانند چمکتی ہے طول زمین کا چالیس روز کی رشتہ
 آفتاب کی ہے (بحار) یہ حدیث بالکل ستارہ برکان پرطبق ہوتی ہے اسلیے کہ

سورج کو قریب ہو نیکی و جہ سے وہ زمین بچ رہا روشن و چمکدار ہے۔ دیکھو عطا اللہ
جو نور آفتاب کا پودہ نچتا ہے وہ ہماری زمین سے آٹھ حصہ زیادہ ہے برکان عطا
سے زیادہ قریب ہے بیشک اسکی چمک چاندی کے مانند ہوگی اور تمام سیارہ دن
زیادہ چمکدار ہوگا۔

دوسرے یہ کہ برکان کی چال اپنے محور پر اٹھارہ ساعہ میں تمام ہوتی ہے اور
حرکت سالانہ اسکی گرد آفتاب کے بیس دن میں تمام ہوتی ہے اس حساب
دن رات نو نو گھنٹہ کا ہوگا اس حساب سے برکان کا طول بقدر آفتاب کے
چالیس دن کی رفتار کے ہوگا رفتار سنوی سے برکان کے اور زمین برکانکی مثل
چاندی کے چمکدار ہوگی۔

پشت سے کوہ قاف کے اطراف اشارہ ہے کہ ظل مخروطی زمین کے بعد یہ
سیارہ واقع ہے اور پشت مغرب سے اشارہ اطراف ہے کہ ہماری زمین آفتاب
کے جہت شرقی میں ہو تو سایہ اسکا جہت مغرب میں ہوگا اور اس سایہ کی پشت پر
برکان ہوگا ممکن ہے بسوقت محصور نے برکان کی وجود کی خبر دی ہو وقت
زمین ہمارے آفتاب کی جہت شرقی میں ہو۔

(ک) امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک عرانی نجم سے بطور امتحان فرمایا
فرمایا سکینہ کا نور زہرہ کے نور سے کس قدر کم ہے۔

منجم۔ قسم بخدا میں نے آج تک اس ستارہ کا نام بھی نہ سنا تھا۔

امام علیہ السلام۔ سبحان اللہ العظیم تنہ ایک ستارہ کو گھٹا دیا پھر کیا حساب
کر سکتے ہو (سجاد کافی، دانی) یہ حدیث ایک اور سیارہ کا پتہ بتا رہی ہے جو غالباً
یونیس ہے۔ ثابت ستارے کا حدیث میں ذکر نہیں ہے اسلئے کہ حدیث میں
تمام سیارات کا ذکر ہے سکینہ کو بھی اسی ذیل میں دریافت کیا ہے۔

دوسرے یہ کہ اگر اسکو ثابت قرار دیں تو ثوابت بالذات نورانی ہیں اور سیارات
ظلمانی لہذا نورانی کو ظلمانی سے قیاس کر کے نور کا دریافت کرنا بے معنی ہے اس

بننا پر ایک ہی صنف سے ہونا چاہیے۔

ہم سرے میں کہ حساب ہمیشہ سیاروں کی سعادت و خوش شرف بہبوط و مقابلہ و اجتماع و تریج و مقارنات وغیرہ سے ہوتا ہے نہ ثوابت سے امام ماکرمانا کہ پھر تو کیا حساب کر سکتا ہے یہ بھی سکینہ کے سیارہ ہونیکلی دلیل ہے۔

چوتھے۔ یہ فرمانا کہ تنے ایک ستارہ چھوڑ دیا جو حساب میں داخل ہے یہ بھی سیارہ ہونے کو ثابت کرتا ہے اس واسطے کہ ثوابت غیر محصورہ ہیں اور غیر موصودہ کسی نے اس وقت تک متعقدین و متاخرین نے اُن سب کا شمار نہیں کیا پس لاکھوں ایسے ہیں جنکو لوگ نہیں جانتے اگر سکینہ بھی اُنھیں ثوابت میں ہوتا تو امام کا استہجاب بے محل تھا معلوم ہوا کہ یہ سیارہ ہے جسکے شمار کرنے اور دریافت کرنیکی ہر ایک کو کوشش رہتی ہے ان قرآن سے اس ستارہ کا سیارہ ہونا ثابت ہوا۔

اور عرب نہیں کہ یورنوس ہو چند قرینوں سے۔ ایک یہ کہ نام اسکا سکینہ ہے اور رفتار یورنوس کی بھی بہت سبب گویا کمال سکون و اطمینان سے دورہ تمام کرتا ہے اور سکینہ سکون سے ہے۔

دوسرے۔ زہرہ اور سکینہ سے نور کا اندازہ دریافت فرمایا ہے زہرہ بہت چمکدار تارہ ہے حتیٰ کہ کبھی کبھی جسکو بھی معلوم ہوتا ہے اور یورنوس شدت بعد سے اکثر شکوہ بھی نظر نہیں آتا اور اگر معلوم بھی ہو تا ہے تو سید چھوٹا اور تار یک مثل سہانا رنگ کے اور بچوں تو دیکھائی نہیں دیتا اندازہ زہرہ سے یورنوس کی نسبت دریافت کی ہے جو سب سے چھوٹا اور جو سب سے بڑا اور چمکدار نظر آتا ہے۔ ہمارے اس کل بیان سے معلوم ہوا کہ اخبار میں بعض ایسے سیاروں کا بھی فکر ہے جو اُوقت تک موصود نہ ہوئے تھے۔ ان میں سیاروں کو بجائے اسکے کہ ہر مثل صاحب الیوریا کے نام سے مشہور کیا جاوے انصاف یہ ہے کہ انکو اسلامی سیارہ یا محمدی و علوی سیارہ کہنا چاہیے کیونکہ انکے زوال و پیشتر ان میں سیاروں کی سلام میں خبر موجود ہی

اگرچہ مسلمانوں کی بے توجہی سے ان سیاروں کی شہرت مٹ چکی۔

۸۲۔ حکماء متقدمین کا خیال تھا کہ بحر ہماری زمین کے اوپر کوئی زمین نہیں ہے۔

اور تمام عناصر مخصوص ہمارے عالم الارض سے ہیں پہاڑ، درخت، ہنسن پھیلان

سب ہماری زمین سے مخصوص ہیں پانی، ہوا، بخار، آگ سب اسی زمین پر ہے۔

حکماء موجودہ نے اتفاق کر لیا ہے کہ آفتاب کے کل سیارے مثل

ہماری زمین کے ہیں جنہیں ہوا، بخار، آگ، پانی، شب و روز، پہاڑ، درخت،

ذیروح سب کچھ موجود ہے۔ پس جب سارہ مثل ہماری زمین کے ہیں تو انکو

حقیقتاً ہم زمین کہہ سکتے ہیں۔

موجودہ حکماء نے بھی بالکل حیوانات ذیروح کے وجود کو ہلکے سے طور پر نہیں بتایا ہے

بلکہ قرآن و آثار سے ثابت کرتے ہیں۔ مثلاً وہ کہتے ہیں ہلکے یقین حاصل ہے کہ ان

سیاروں پر بہا و صحرایت ہے اور یہ بھی ہلکے قوی دلیلوں سے معلوم ہوتا ہے کہ

ہر سیارہ پر گرہ بخار ہے کا وجود ہے ایسے کہ الکاس نور کا اور شفق وغیرہ سب ہلکے

بتاتے ہیں کہ ان سیاروں پر بھی ہوا ہے ابر ہے اور جب ابر و باد وغیرہ ہے تو بارش

و طوفان و برت و اولاسب کچھ ہو گا اور انہی فصلیں پیدا ہونگی جسکی وجہ سے فصلیں

ہونگی۔ اور جب نباتات و بخار وغیرہ کا وجود ہے تو حیوانات تکونیب بھی ہونگے

اور ایسے حشرات سے حیوانات نسلہ کا بھی وجہ ہو گا ترپہ و بحر یہ ہر قسم کے

حیوانات ہونے جیسے ہماری زمین پر ہیں ان قیاسات و حدیثات سے وجود

ذیروح کا بتایا گیا ہے۔ لیکن نظام محمدی میں قطع یقین کے ساتھ وجود ذیروح کا

سیاروں پر بتایا ہے قیاس و تخمین نہیں ہے جسکو ہم مفصل بحث بعد علوم میں

بیان کریں گے۔

۸۳۔ عطارد آفتاب سے قریب تر ہے اسکا مدار سب سیاروں کے

دائرہ گردش سے چھوٹا ہے آفتاب سے تین کروڑ ستر لاکھ میل کا اور سطح فصل ہر

اس سے تخمینہ ہو سکتا ہے کہ قطر فلک عطارد کا بہ نسبت قطر فلک زمین کے

تخمیناً دو تہائی ہے۔ اس کا جسم اسی قدر چھوٹا ہے کہ ایسے ایسے سولہ سیارے اگر جمع کیے جاویں تب زمین کے برابر ہونگے قطر اس کا ۲۹۹۰ میل ہے قرب آفتاب کی وجہ سے اس قدر کہ زمین حرارت ہے کہ وہاں پانی صرف بخارات کی حالت میں رہ سکتا ہے ہمارے کرہ پر گرمی کے موسم میں اگر گرمی بہت زیادہ ہوتی ہے تو عطارد میں ۸۰۰ فرینیٹ ہوگی۔ اس کا مدار چھوٹا اور چال تیز ہونے کی وجہ سے صرف اٹھاسی روز میں گرد آفتاب کے اپنا دورہ تمام کرتا ہے جس سے سال عطارد کا ہمارے سال کی نسبت قریباً چلے کے ہے اور حرکت محوری عطارد کی قریب قریب ہماری زمین کے ہے یعنی ہمارا دن اور عطارد کا دن ایک سا معلوم ہوتا ہے۔

فلک عطارد چھوٹا سا جھکا ہوا ہے سطح دائرۃ البروج کی طرف عطارد جب قرص آفتاب کی طرف سے گزرتا ہے تو آفتاب میں مثل تل کے معلوم ہوتا ہے۔ عطارد بھی قومی دو مہینوں سے مثل جاند کے صورت میں بدلتے معلوم ہوتا ہے کبھی مثل ہلال ہوتا ہے اور کبھی نصف تاریک اور کبھی بدر معلوم ہوتا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ جبنا سورج سے اکتساب نور کرتا ہے اتنا منور ہو جاتا ہے کہ کثافت مادہ اس کی بہ نسبت کثافت مادہ ارض زائید ہے یعنی ۱۱۰ مقدار مادہ ارض ہو۔

بعض حکما کا خیال ہے کہ کرہ ہوا بھی عطارد پر ہے جو کیفیت ہے اس کی سمت محدب تھوڑی منور ہے اور تھوڑی منظم ہے جو زمین دیکھائی دیتی بعض کا گمان ہے اس پر ہوا بھی ہیں (ارواہ العلماء)

حکیم فلاطون فرہنگی نے ان پہاڑوں کی نسبت کہا ہے کہ ہماری زمین کی نسبت بہت بڑے اور بہت بلند ہیں اور ان کے اکثر چھوٹے ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ طویل عطارد کے پہاڑوں کا گیارہ میل کثافت ہے اور عطارد کے چہرہ پر ایک کثافت مثل تل کے معلوم ہوتا ہے جو پہاڑوں کا سایہ ہے اور دلیل ہے ابر کے وجود کی (حلیاق النجوم)

۸۴۲۔ فلک زہرہ مابین فلک ارض و فلک عطارد کے ہے سورج سے دوری اسکی ۶۶ میل ہے اگر یہ سورج کے بائیں جانب ہو گا تو شام کو دیکھا جائیگا بعد غروب اور اگر دہائی جانب سورج کے ہو گا تو قبل طلوع غروب دیکھا جائیگا۔ فلک زہرہ نسبت فلک عطارد کے وسیع ہے اسوجہ سے زہرہ مشرقاً و غرباً نسبت عطارد دور رہتا ہے اسکی رفتار گردش سورج کے ۲۲۴ یوم میں تمام ہوتی ہو اور گردش پر ۳۳۳ گھنٹہ ۲۱ دقیقہ میں۔

چونکہ میل سطح دائرۃ البروج کا سطح کی طرف خط استوا کے ۲۳ درجہ سے دور یعنی علاقہ فصلوں کی ہے اور آفتاب کو سیلان خط استوا کی طرف ۲۳ درجہ سے زیادہ نہیں ہے جنوباً و شمالاً لیکن زہرہ کا فلک سطح خط استوا کی طرف ۵۰ درجہ جھکا ہوا ہے یعنی جھکاؤ آفتاب کا زہرہ میں خط استوا سے ۵۰ درجہ شمالاً و جنوباً ہے لہذا اختلاف فصول زہرہ میں پیدا ہوگا۔

زہرہ زمین کے برابر نہایت خوبصورت و روشن ہے اسکی حالت زمین کی کیفیت سے بہت ملتی ہے زہرہ کا مدار زمین کے دائرہ گردش کے اندر واقع ہے اسوجہ سے یہ اثنائے گردش میں نسبت کل سیاروں کے زمین کے قریب چلا آتا ہے جس سے بخوبی نظارہ ہو سکتا ہے۔ بعض پہاڑ زمین سے بلند ہیں جنکا ارتفاع اذروے حساب قریب پچیس میل کے ہے یہ سیارہ مثل قمر گھومتا اور بڑھتا نظر آتا ہے کبھی ہلال اور کبھی ماہ کامل کی شکل میں نظر آتا ہے بابت کرویہ کے صرف نصف حصہ کسی سیارے کا جو آفتاب کے مقابل ہے وہی روشن ہوتا ہے اور دوسرا حصہ جو آفتاب کے مقابل نہیں ہے وہ بابت کثافت تاریک رہتا ہے۔ اور چونکہ ہر سیارہ میں گردش محوری ہے اسوجہ سے ہر ایک حصہ میں یکے بعد دیگرے روشنی و تاریکی پہنچتی ہے جبکہ رات دن کہتے ہیں یہ کل سیاروں کی حالت ہے مگر زہرہ عطارد جو زمین کے مدار کے اندر گردش کرتے ہیں انکی عجیب حیرت خیز حالت ہے جسقدر انکا روشن حصہ سامنے آتا جاتا ہے وہ

مثل چاند کے رشتے نظر آتے ہیں جسے کہ ماہ کی طرح سے پورا قوس روشن نظر آتا ہے اور یہ طرح سے جب بیاہٹ گردش سالانہ کے روشن حصہ رفتہ رفتہ اوٹ میں آجاتا ہے تو یہ سیاہے چاند کی طرح گھٹتے نظر آتے ہیں۔ عطارد کا دیکھنا بہت مشکل ہے یہ ہر وقت آفتاب کے سامنے رہتا ہے مگر زہرہ کا دیکھنا بہت آسان ہے یہ سیاہ جسکی روشنی بالکل سفید نظر آتی ہے پہلے توافق مغربی میں نمایاں ہوتا ہے اور روز بروز مشرق کی طرف حرکت کرتا ہوا نظر آتا ہے مگر تھوڑے ہی زمانہ میں یہ پیچھے کی طرف ہٹنا شروع ہوتا ہے یہاں تک کہ بالکل غائب ہو جاتا ہے۔ اور صبح کے وقت افق مشرقی میں دیکھائی دیتا ہے۔ جب زہرہ زمین آفتاب ایک نکل سطح میں خط مستقیم آجائے ہیں تو جتنا بڑا زہرہ اہل زمین کو نظر آتا ہے اتنا حصہ آفتاب کا چھپ جاتا ہے یعنی آفتاب میں ایک نقطہ کے برابر سیاہ داغ نظر آتا ہے جو تھوڑی دیر میں دائرہ آفتاب کو طو کرتا ہے۔

ڈاکٹر فائنڈیک کا خیال ہے کہ چہرہ پر زہرہ کے جو کلفت ہیں ممکن ہے کہ یہ ربرہوں کرہ ہوائیہ و بخار یہ کے۔

ڈاکٹر فلام ہون کا خیال ہے کہ زہرہ کے پہاڑوں کے اکثر تپھر معدنی معلوم ہوتے ہیں اور اس سے ٹھیکے رہتے ہیں جبکی وجہ سے ہماری گرمی کے زمانہ میں کرہ زہرہ پر ٹھیک ہوتی ہوگی کیونکہ اُنھی فصل میں بادلوں کی کثرت ہوتی ہے۔

بعض کا خیال ہے کہ کرہ زہرہ کرہ ہوا سے گھرا ہوا ہے وہاں کی ہوا ایسی ہی کثیف معلوم ہوتی ہے جیسے ہماری زمین کی اور اُس کرہ ہوا میں انکسار اور ہمارے کرہ ہوا کی نسبت کم ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک زیادہ ہوتا ہے اور قطب جنوبی و شمالی زہرہ کے برف سے ڈھکے معلوم ہوتے ہیں۔ (دائرۃ المعارف)

حکیم ہرشل کا خیال ہے کہ انفلع کرہ ہوا سے کازہرہ کے پچاس میل کا ہے۔

۸۵۔ زمین کی مفصل حالت جیاوجی میں انشاء اللہ بشرط حیات بیان ہوگی مجھلا یہ ہے کہ کرہ آفتاب سے ڈاکٹر وریل کے فصل پرشل اور سیاردون کے

آفتاب کے گرد گردش کرتا ہے اسکی سالانہ گردش ۳۶۵ دنوں میں تمام ہوتی ہے جو وقت حرکت ارضی آفتاب سے جانب شمال واقع ہوتی ہے اُسوقت آفتاب ظاہر جنوب کی طرف حرکت کرتا ہوا معلوم ہوتا ہے اور جنوبی برجوں میں کھائی دیتا ہے سطح سے جب حرکت ارضی آفتاب سے جانب جنوب ہوتی ہے تو آفتاب کی حرکت محاذی شمال کی طرف معلوم ہوتی ہے اور شمالی برجوں میں آفتاب نظر آتا ہے۔

۸۶۔ مریخ سیارہ زمین کے دائرہ حرکت سے باہر گردش کرتا ہے آفتاب سے دو کروڑ اکتالیس ہزار میل کا فاصلہ رکھتا ہے اسکا دورہ سالانہ دو سال میں تمام ہوتا ہے اور گردش محوری ۲۴ ساعہ ۷۳ دقیقہ ۳۳ ثانیہ ہے یعنی دن مریخ کا آدھ گھنٹہ زیادہ ہے چارے دن سے اور قطر زمین سے نصف ہے قطر مریخ کا جو وقت مریخ اور ارض دونوں آفتاب کے ایک ہی جانب واقع ہوتے ہیں اور دونوں سیاروں میں مواجہ ہوتا ہے تو زمین سے مریخ کا بعد صرف (۱۲-۹) = ۳ کروڑ میل رہ جاتا ہے اُسوقت مریخ کا جنوبی نظارہ ہو سکتا ہے۔ چنانچہ سالانہ ۶ مین جب مریخ نے کرہ ارض سے مقابلہ کیا تھا اُسوقت اسکا فوٹو بھی لیا گیا تھا علاوہ دریا بین بان پہاڑ پادے صحاب وغیرہ کے سطح مریخ کے بہت سے حصہ برف سے ڈھکے ہوئے تھے اور جا بجا نرین بھی نظر آتی تھیں جس سے مخلوقات کا پتہ لگتا ہے مدار مریخ کا ایلوچی ہے اسوجہ سے بھی مریخ زمین سے قریب ہو جاتا ہے اور بھی دور ہو جاتا ہے مدار مریخ کا سطح خط استوا کی طرف ۲۹ درجہ جھکا ہوا ہے اسوجہ سے فصلیں مریخ کی مثل زمین کی فصلوں کے ہیں۔ حکیم فائدیک کا خیال ہے کہ دونوں قطبوں کے گرد مریخ پر سفید سطح نظر آئی دیتی ہے جو جڑوں میں بڑھ جاتی ہے اور گریون میں کم ہو جاتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں قطب برف سے گھرے ہوئے ہیں اور اسے سپکٹر سکوپ بھی شمات مائیکر محیط کا وجود ثابت ہوتا ہے اور نزدیک و سبز و صہار یاں مریخ کی بری و بحر می نشانات بتاتے ہیں چنانچہ مقامات بری

بھری سے زیادہ معلوم ہوتے ہیں۔ سطح مریخ پر کئی متوازی خطوط ہیں جو نہرین معلوم ہوئی ہیں مگر انکا فاصلہ ۵۷۔ اور ۴۰۰ میل بلین کے درمیان پایا جاتا ہے بعض نہرین ایک دوسرے کو قطع کرتی ہیں جیسے جال کی رسیاں ایک نہر ۱۲۴ سو میل لمبی ہے پینے لاہور شہر سے قاہرہ تک لمبی ہے کہیں کہیں نہروں کے اتصال پر نخلستان سے دیکھائی دیتے ہیں۔

مشہور ڈاکٹر ہال صاحب نے وائنٹن کے مریخ کے دو چاند تحقیق کیے ہیں۔ جسوقت آفتاب طلوع کرتا ہے اور غروب کرتا ہے اُسوقت اُنکی شعاع سطح زمین کے خط ماس کے متوازی پڑتی ہے ظاہر ہے کہ اس حالت میں شعاع آفتاب کو زمین تک پہنچنے میں کرہ ہوا کی بہت سی تھون میں نفوذ کرتا پڑتا ہے جسکی وجہ سے اسکا نور ماند پڑتا ہے اور سرخی شفق میں نمایاں ہوتی ہے۔ مریخ کے سطح نظر آنے کا بھی یہی سبب ہے وہاں کا کرہ ہوا جو اس کے ہر چار طرف محیط ہے۔ عموماً بہت دبیر کو جسکے سبب سے شعاع آفتاب جب جسم مریخ پر سے منکس ہوتا ہے تو اسکا نور ماند ہو جاتا ہے اور سرخی پیدا ہوتی ہے مگر یہ کیفیت صرف اُسوقت نظر آتی ہے جب وہاں کا مطاع صاف رہتا ہے اسلئے کہ جب کرہ ہوا مکر ہو جاتا ہو اور پار ہا ابرو کرہ وغیرہ حایل ہوتے ہیں تو آخر مریخ شعلہ منکسہ سے دوسری کیفیت پیدا ہوتی ہے اور مریخ بھی سفیدی اور کبھی ندوی و سرخی مایل ہوتا ہے۔

۸۷۔ مشتری پر سیارہ نظام شمسی میں کل سیاروں سے بڑا ہے اسکا قطر ۱۰۸۹۹ ہزار میل کے ہے یعنی کرہ ارض سے ایک ہزار تین سو گنا بڑا ہے آفتاب سے ۴۶۹ کروڑ ۵۰ لاکھ میل کا فاصل ہے اسکا سالانہ دورہ بارہ برس کا ہے اسکے گرد پنج چاند دورہ کرتے ہیں۔ جس مادہ سے اسکی ترکیب ہوئی ہے وہ مادہ زمین سے (۳۰) درجہ کم اور مادہ مشتری کو مادہ آفتاب سے وہ نسبت ہے جو ایک کو ۱۰۴۹۹ ایسے ہوتی ہے قطبوں کے پاس سے یہ کرہ چپٹا ہے حرکت محوری اسکی ۹ گھنٹہ ۵۵ دقیقہ میں ہوتی ہے یعنی اسکا دن ہمارے نصف دن سے بھی کم ہے مادہ ہکا بہت

کم مائل ہے سطح خط استوا کی طرف جو اس جہت کی دلیل ہے کہ فاصلوں میں تیزی
کم ہے اسکے چار غنائین ہیں۔

پول صاحب نے مشتری کے قوی نظارہ کے بعد اعلان کیا تھا کہ مشتری پر خط
استوی کے قریب بہت بڑی بڑی و حار یاں مختلف رنگ کی معلوم ہوتی ہیں
جو ایک حال پر نہیں رہتیں بلکہ رنگ بدلتے نظر آتی ہیں ایک ایک و طائر کی
لبائی ۲۲۰۰ میل تک کی معلوم ہوتی ہے جن میں دقیقہ میں پھیل جاتی ہے۔ اس
معلوم ہوتا ہے کہ یہ تغیرات و تغیرات سبب بادلوں اور بارشوں اور اجڑے وغیرہ
کے نمودار ہیں۔ بعض کا گمان ہے کہ یہ نیزنگیاں سورج کی حرارت کی وجہ سے نہیں
ہیں بلکہ مشتری کی ذاتی حرارت ہے اور یہ تغیرات ان اجڑات کی وجہ سے
ہیں جو کہ مشتری سے اٹھتی رہتی ہیں جسے کہ مشتری کا ان بخارات میں چھپا ہوا
پھر تھوڑے عرصہ بعد اُنہی مقام پر جہاں پوشیدہ تھا معلوم ہونے لگا اور اُنہی خط
استوا مشتری کے زائید روشن معلوم ہوتے ہیں بانی سطوح سے اور بہت بڑے
بڑے حلقہ سطح مشتری پر نمودار ہوتے ہیں جو مٹتے رہتے ہیں اور رنگ برنگی
ہوتے ہیں بعض روشن بعض تاریک بعض حکماء کا خیال ہے کہ مشتری چوکی جیسی
و باد سے گھرا رہتا ہے اور اُس کے سطح پر اغلب بانی معلوم ہوتا ہے کہ اس پر سورج
کا ہونا نہیں معلوم ہوتا اور اگر بھی تو بھری جوانات ہونگے۔

۸۸۔ رحل سارہ آفتاب سے نوے کروڑ میل کے فاصل سے گردش کرتا ہے
اسکی چال بہت تیزی سے سالانہ دورہ (۲۹) سال کے عرصہ میں تمام ہوتا ہے
یعنی سال قریب تیس سال کے چارے ہوتا ہے قطر ۲۶ ہزار میل کا ہے اور
گردش محوری اسکی ۱۰ گھنٹہ ۵۵ دقیقہ میں تمام ہوتی ہے اور فلک اسکا سطح خط استوا
کی طرف ۲۸ درجہ جھکا ہوا ہے جس سے اسکی فصلیں مثل چارہ زمین کے ہوتی ہیں
ماوہ کا مادہ مشتری سے نصف ہے اور وزن قطبوں کے پاس سے $\frac{1}{4}$
درجہ جھکا ہے۔

علاقہ تین نورانی حلقوں کے جوڑ حل کے ہر چار طرف محیط ہے اسکے گرد آٹھ چاند دورہ کرتے ہیں ابھی تک ان نورانی حلقوں کی ماہیت دریافت نہیں ہوئی ہے قیاس کہتا ہے کہ آمار کا ایک جھرمٹ ہے جو زحل کے گرد گردش کرتا ہے یہ تین نورانی حلقہ گرد زحل کے ہیں آخری حلقہ کا قطر ایک طرف سے دوسری طرف تک ۱۶۶۰۰۰ میل ہے آخری اور وسطی حلقہ زیادہ نورانی ہے اور وہ حلقہ جو متصل ہے سیارہ سے وہ کی نور کو جو سے بڑھتے معلوم ہوتا ہے۔

حکیم ہرشل کا خیال ہے کہ زحل کی فصلیں مشابہت کی فصلوں سے ہیں اور یہ کرہ بھی کرہ ہوا سے محیط ہے اور کرہ بخار یہ بھی ہے۔

بعض حکماء کا خیال ہے کہ زحل مشابہت مشتری سے اور گھرا ہے بارو بخار است مانیہ سے اور بلندی کرہ بخار یہ کی زحل کے قریب ہزار میل کے ہے۔

۸۹۔ یورنیس جسکو ہرشل نے دریافت کیا ہے یہ ایک ارب پچتر کرو تیس لاکھ میل کے فاصلہ پر آفتاب کے گردش کرتا ہے اسکا سالانہ دورہ ۸۴ برس میں تمام ہوتا ہے بابت بعد آفتاب کے نور و گرمی اس تک کم ہو جاتی ہے قطر اسکا ۳۳۰۰ میل ہے یعنی چوگنا زمین سے قطبوں کے پاس سے چلتا ہے گردش مخیری اسکی تخمیناً دس گھنٹہ میں تمام ہوتی ہے اور کثافت مادہ ۲۳ درجہ ہے کثافت مادہ ارضی سے یعنی کثافت مادہ مشتری سے کچھ ہی فرق ہے اسکے چار چاند ہیں۔

۹۰۔ پنچون یہ سیارہ نظام شمسی میں سب سے سیارہ کے دائرہ گردش سے باہر دورہ کرتا ہے اور سب سے آخر ہے ممکن ہے اسکے بعد کوئی اور سیارہ بھی ہو سکے مین لیوریا صاحب نے یورنیس کی حرکت متزلزلہ دیکھ کر اعلان کیا تھا کہ اسکے بعد دوسرا سیارہ اور ہے جسے اپنے جذب سے زمین بھونچال پیدا کر دیا ہے اسکا سالانہ دورہ ۱۶۴ سال میں تمام ہوتا ہے آفتاب سے اسکا فصل جسکو تصور کرنے سے عقل انسانی گھبراتی ہے۔ ۲۷۶۰۰۰۰۰۰۰ میل ہے قطر اس کا ۳۶۰۰۰ میل ہے کثافت مادہ مثل یورنیس کے ہے اسکا ایک چاند دریافت

ہوا ہے یہ دور ہی اور ضعف نور و حرارت اسکا سبب ہے کہ اسکے متعلق تحقیق و شواہد ہے۔

۹۱۔ برکان سیارہ لیوریا صاحب فرانسی نے قبل عطارو کے دریافت کیا ہے لیکن اب تک تحقیق میں نہیں آیا ہے۔

۹۲۔ اخبار و نصوص قرآنی میں صراحت سے بتایا گیا ہے کہ جملہ سیارے مثل ہمارے زمین کے ہیں بلکہ سیاروں کو زمین ہی کہا ہے اور آثار ارضیہ یعنی دریا، پہاڑ، ہوا، بخار، ابر، باد، چاند، و مخلوق ان سب کا آج سے تیرہ سو سال پیشتر وجود بتایا گیا ہے مگر چونکہ صدر اسلام میں نظام بطلموسی دماغوں میں بھرا ہوا تھا فلذا ہر آیات و اخبار کو بھی تاویلین کر کے مطابق فلسفہ یونانی کر دیتے تھے سو چونکہ حقانیت اس ہیئتہ اسلامی کی پوشیدہ رہی اور وضع نہ ہو سکی جہاں تک اخبار و احادیث و نصوص قرآنی کو دیکھو گے پکار کر پکار کر بتا رہی ہیں کہ سبع سیارات پر منحصر نہیں ہیں بلکہ تمام ستارے زمین میں ہیں اور سب پر مخلوق ذیروح ہے مفصل بیان تعدد عوالم کے باب میں بیان ہوگا۔

باب دسواں و مدار تارون کے بیان میں

۹۳۔ متقدمین ذوات الاذنب کو کوکب و نجوم نہیں خیال کرتے تھے بلکہ حوادث جو سے سمجھتے تھے اور بخار و دھوین کو اسکا باعث خیال کرتے تھے۔ اسطو و بطلمیوس وغیرہ کا خیال تھا کہ لزوج و حیوان و جنیات کا ہمارے گرد و راس جید بلند ہوتا ہے اور گردناہ جو متصل ہے فلک فخر سے اس پر پہنچتا ہے اور ہوا ارض میں وہ مادہ دھیر رہتا ہے تو اس کو فوارے سے جواجز اسے دھیرہ جل اٹھتے ہیں اسوقت آسمان پر خط کی صورت میں آگ لگی معلوم ہوتی ہے اگر مادہ دھیرہ طبعی ہوتا ہے تو ہر حال آگ کا نظر میں نہیں معلوم ہوتا اور اگر مادہ نیت ہوتا ہے تو جلنے کے بعد معلوم ہوتا رہتا ہے اور کیا اوقات وہ آگ کچھ عرصہ کے لیے

باقی رہتی ہے تمام صورتوں پر جو حالت دھوئیں کی ہوتی ہے وہی شکل اس
مشتعل مادہ کی بھی معلوم ہوتی ہے کبھی دمدار اور کبھی غروٹی اور کبھی عمومی شکل
اور کبھی جھبڑوں کے مانند نظر آتی ہے۔

یہ حکما ان مشتعل مادوں کو فلکی ہدین سمجھتے اس لیے کہ اُن کے نزدیک فلک کون فساد کو
قبول نہیں کرتا اور یہ مادی حرکت مستقیمہ رکھتے ہیں اور انہیں تغیر و زوال محسوس ہوتا ہے
اس واسطے سے متقدمین میں حکیم سینکا نے اختلاف کیا تھا اُن کے نزدیک دمدار
مارہ اجرام فلکیہ سے تھا۔

متاخرین نے متقدمین کی رائے کو باطل خیال کیا ہے اور کوئٹ کو دوسری قسم کا
سیارہ قرار دیا ہے جبکہ جسم بڑا اور ہلکا مثل پارہ بے سحاب کے یا دھنی ہوئی
روٹی کے ہے جو آفتاب کے گرد بے مکان و بے تکلف چکر لگاتے ہیں انکو
دمدار مارہ کہتے ہیں۔

ڈیوکارک کا تجویز براہ حکیم المنوفی سال ۱۷۷۷ء اول دفعہ شخص ہے جسے متاخرین میں اس
بات کی تحقیق کی کہ کوئٹ سیارہ ہے جو فلک قمر کے اوپر ہے اُسے کوئٹ کے
فلک کو مستند خیال تھا۔

ڈاکٹر کپلر جرمنی جو حکیم مذکور کے شاگردوں میں سے تھا اس نے اعلان کیا کہ کوئٹ
مثلاً چھوٹی بڑی مچھلیوں کے اس فضا نامحدود میں سیر کرتے پھرتے ہیں اور
رفتار انکی خط مستقیم میں ہے رویت کے اسباب ایک قریب آجانا مدار ارضی
سے۔ دوسرے بڑا ہونا ہے۔

حکیم نوٹن، اور حکیم ورفل کا خیال ہے کہ افلاک کوئٹ کے بیضاوی ہیں اور یہ
مثلاً دیگر سیاروں کے ہوتے ہیں لیکن چند فرق ہیں ان سیاروں میں اور مشہور
سیاروں سے۔

ایک۔ سیارات گروٹس کے دورہ کرتے ہیں اور شمس ان سیارات کے
مدارات بیضیہ کے وسط میں ہے۔ اور مذہبت کا دورہ سطح سے ہوتا ہے کہ

سویج آگئے افلاک شعلیلہ کے کسی پہلو میں واقع ہوتا ہے۔

دوسرے۔ مدار سیارات کے بیضاوی ہیں لہذا ہر مدار میں دو قطر ہونگے ایک قطر دوسرے قطر سے طے سے زیادہ کم نہیں ہوتا۔ اور کو مسٹ کے مدار کا قطر طے سے زیادہ کم ہوا کرتا ہے۔

تیسرے۔ اجرام سیارات کے ٹھونس ہوتے ہیں اور ٹھنڈے ہوتے ہیں اور مذہبات کے اجرام پورے اور شدت حرارت کی وجہ سے شعل ہوتے ہیں بسا اوقات گیس اور بخارات اُس سے اُڑتے نظر آتے ہیں جو بارہ حصہ زیادہ قطر کو مسٹ سے بلند ہوتے ہیں۔

نیوٹن صاحب کا خیال ہے کہ سنہ ۱۶۸۶ء میں ایک دمدار تارہ دیکھائی دیا تھا جسکی گرمی اُس کو ہے سے جو آگ سے سرخ ہو دو ہزار درجہ بڑھی ہوئی تھی جس سمجھا جاتا ہے کہ کئی ہزار سال میں اُسکا جسم ٹھنڈا ہوگا۔

چوتھے۔ افلاک سیاروں کے سطح سے ہیں کہ ایک سیارہ دوسرے فلک میں نہیں داخل ہو سکتا۔ اور کو مسٹ کے افلاک سطح سے نہیں ہیں وہ سطح سے رفتار کرتے ہیں کہ ہر سیارہ کا مدار قطع کرتے ہوئے بچون سے ہوتے ہوئے سطح کے گرد چکر مار۔ تے ہیں پھر سطح سے ہر ایک سیارے کا مدار قطع کرتے ہیں جہاں کے تہاں چلے جاتے ہیں۔ چنانچہ آج تک کو مسٹ (۱۲۰۰) ستارہ ہوئے ہیں جو آج تک دو ہزار سال کے زمانہ میں دیکھائی دیے ہیں اور پھر چلتے پھرتے نظر آئے دیے انہیں سے صرف دو سیاروں کا دائرہ حرکت دریافت کیا گیا ہے

انہیں سے چالیس سیاروں کا مدار جو اس نظام میں داخل ہوئے ہیں بیضاویک زمانہ معینہ میں گرد آفتاب کے دورہ کرتے ہیں غایتہ درجہ کا بیضاوی اور بقیہ ایک سو ساٹھ سیاروں کا مرکز ہمیشہ بدلتا رہتا ہے وہ کسی ایک خاص مرکز کے گرد دورہ نہیں کرتے ان سیاروں میں بعض کا مدار محدود اور بعض کا بجا یا طے افلاک ہوتا ہے غیر محدود ہے جن سیاروں کی چال کی کوئی حد معین نہیں وہ اس

نظام میں صرف ایک مرتبہ کے سوا دوبارہ نہیں آ سکتے اس لیے اگر انکی چال سے
صاف ظاہر ہے کہ آفتاب سے پھر قرب نہیں ہو سکتا جس طرح سے یہ سیار
نظام شمسی میں آکر پھر باہر نکل گئے اس طرح سے ایک نظام سے دوسرے نظام
میں سیر کرتے پھر نکلے تا اینکہ ایسے بڑے نظام میں داخل ہوں کہ اسکا آفتاب اپنی
قوت جاذبہ سے انکو روک رکھے اور پھر اپنے نظام سے باہر نہ نکلنے دے غلام
یہ کہ جس طرح سے ہمارے آفتاب نے چالیس چھوٹے دھارا سیاروں کو اپنا
مطیع کر رکھا ہے اس طرح سے ممکن ہے اور آفتاب جنگی جسامت و قوت ہمارے
آفتاب سے کروڑوں درجہ زیادہ تر ہے ان وحشی سیاروں کو اپنے نظام کے
اندر لے لیں۔

۹۴۔ کوٹ کی خلقت کے کیا اسباب ہیں یہیں بھی متاخرین نے مختلف
اسباب بتائے ہیں۔

۱۔ سو بیج کے شعلوں میں سے جدا شدہ شعلہ ہیں۔
۲۔ سیارات کے پھٹنے پر اس کے اجزاء غیر منتظمہ حرکت کرنے لگے ہیں
اور وہ ان اجزاء کو مت ہیں۔

۳۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ مستقل جرم ہیں جو اس فضا نامحدود میں پھرتے
ہیں۔

۴۔ بعض نے کہا ہے کہ بچوں کے اوپر جو سیارے ہیں انھیں کے
کو مس نہ آتا یہیں لیکن شہرہ قول ثالث ہے جو بڑے کو مس ہیں انکا اثر سیاروں کی
رفت پر واقع ہوتا ہے اور جو چھوٹے کو مس ہیں وہ خود سیاروں سے متا
ہو جاتے ہیں۔

۵۔ اکثر کو مس جو بلا اجازتہ در بین نظر آئے ہیں انکی دم دس کروڑ سے
بیش کر میل تک کی حساب کی گئی ہے لیکن باعتبار اس بزرگی کے مقدار مادہ
انہیں متا کم ہے ان کو مٹوں کا جسم مثل کہر کے بخارات نہ سمجھنا چاہیے

جو بذات خود نور نہیں دکھتا بلکہ شعاع آفتاب سے مثل اور سیاروں کے روشن ہوتا ہے تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ بعض کو مٹ جو آفتاب کے بہت قریب چلے جاتے ہیں تاب حرارت نہیں لاسکتے اور ان کے ذرات بھی اس فضا سے آسمانی مین منتشر ہو جاتے ہیں اور شکل بگڑ جاتی ہے کبھی تو بلا دم کے لپڑوں کے اور کبھی ایک دم کے بلے دو دموں کے ساتھ نمودار ہوتے ہیں چنانچہ ۱۸۳۵ء میں دیکھا گیا ہے یہی وہ دھماکہ تھا جسے ۱۸۳۲ء میں اپنی قیامت خیز حال اہل زمین کو دہلادیا تھا اسلئے کہ ثابت ہوا تھا کہ اسکا دائرہ حرکت زمین کے مدار کو ضرور قطع کرے گا۔ ۹ مارچ ۱۸۳۳ء کو نصف شب کے وقت یہ سیارہ زمین کے مدار کو اس مقام پر پہنچا زمین بعد ایک ماہ کے تاریخ (۳۰) کو صبح کے وقت پہنچتی قطع کرتا ہوا اصف نکل گیا۔ یہ سیارہ انکلی کے نام سے مشہور ہوتا جو قدیمین بہت ہی چھوٹا اور وزن میں باعتبار اپنی جسامت کے اور دھماکہ دار تھی طرح مثل مچھنی ہوئی روئی کے ہلکا اور پولا تھا۔ اسکا دائرہ حرکت زمین کے مدار کو قطع کرتا ہے۔

مشہور انکلی نے بعد تجربہ بسیار اعلان کیا تھا کہ یہ کو مٹ ۲۵ ستمبر ۳۲ ستمبر ۳۵ میں متواتر دیکھائی دے گا چنانچہ ہر تاریخ پر دیکھائی دیا مگر وقت معین سے ہر مرتبہ ڈھائی گھنٹہ قبل وجہ اسکی یہ ہے کہ یہ فضا سے آسمان ایک مادہ لطیف سے ملکہ ہے اور سطح سے ہوا کا کرہ ہلکے اشیاء کا مانع حرکت ہوتا ہے اسلئے کہ یہ مادہ لطیف اس چھوٹے کو مٹ کا باعث اس کے ہلکے پن کے مانع حرکت ہوا اسکی وجہ سے اسکی حرکت مستقیمہ کم ہوتی گئی اور کشش آفتاب کا جبکہ اصطلاح میں میل مرکز می کہتے ہیں زیادہ ہوتا جاتا ہے۔

۱۸۳۵ء میں ایک دھماکہ ہوا تھا جسکی دم دس کروڑ میل کی لانی تھی فی گھنٹہ بارہ لاکھ میل کی رفتار سے دفعتاً ہمارے نظام شمسی میں آگھسا باوجودیکہ اسکا دائرہ گردش بعد سیارہ کے مدارات کو قطع کرتا ہوا اس نظام شمسی میں آیا پھر بھی صاف

بچتا ہوا نکل گیا اور آفتاب ہے اتنا آگے بڑھ گیا کہ فی گھنٹہ بارہ لاکھ میل کے حساب سے اسکو پھر اس نظام شمسی کے قریب آتے آتے سات سو سال کا زمانہ گزرے گا۔

۹۶۔ نظام محمدی و ہیئت علوی میں بھی ذوزنبا کا ذکر ہے جسکو مفسرین نے خطا و خلط کر دیا تھا۔

(الف) خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے: وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ (سورہ طاریق) اور قسم آسمان کی اور طاریق کی اور تم نہیں جانتے کہ طاریق کیا شے ہے وہ ایک ستارہ ہے جو توڑتا ہے۔ دیکھو یہ کونسا تارہ ہے جسکے آسمان کا خصوصیت سے ذکر ہے، جسکا نام طاریق ہے۔ جسکو کوئی نہیں جانتا، جسکو ایسا ستارہ کہا ہے جو توڑتا ہے۔ متقدمین نے طاریق زحل کا نام رکھا تھا، یا نئی غلطی تھی کیونکہ نہ تو اس کے آسمان میں کوئی خصوصیت ہے نہ وہ ایسا ستارہ ہے جسکو لوگ نہ جانتے ہوں بلکہ ہر منجم بلکہ غیر منجم بھی زحل کو جانتے تھے۔ اور نہ زحل کی یہ صفت ہے کہ وہ توڑتا اور بچاتا ہو۔ صاف صاف کو مٹ کا ذکر ہے جسکا آسمان یعنی مدار نے ڈھنگ کا مستطیل ہے جب وہ حرکت پر منتقل کرتا ہے۔ جسکا نام طاریق اس خصوصیت سے ہو کہ طاریق اسم فاعل طریق سے ہے راستہ پیدا کرنے والا بیشک کو مٹ ہی کا ذکر ہے جو ہر ستارہ کے فلک میں راہ پیدا کرتا ہوا بچوں کے اوپر سے اترتا چلا آتا ہے جسے کہ مدار ارض کو توڑ کر زمین سے لڑ جانے کا اندیشہ رہتا ہے۔ یہ وہی تارہ ہے جسکو کوئی نہ جانتا تھا باوجودیکہ سیارہ کی تحقیق و تشریح ہر فلسفہ نے کی مگر کو مٹ کو کوئی کوکب نہ سمجھتا تھا سنہ ۱۸۰۰ء کے بعد بخبراہہ حکیم نے اسکو کوکب میں داخل کیا۔ اسکو توڑنے والا تارہ کہا ہے بیشک کو مٹ تارہ بھی ہے اور ہر مدار کو توڑتا چلا آتا ہے اور پھر توڑتا چلا جاتا ہے۔

(ب) جناب امیر علیہ السلام سے تفسیر طاریق کی پوچھی گئی سنہ ۱۰۰۰ء۔ وہ ایک

خوشنما تارہ ہے آسمان میں۔ اسکو کوکب نہیں جانتے، طاری اسکو اسلئے کہا ہے کہ نور اسکا ہر آسمان کو توڑتا ہو اساتون آسمانوں کو طو کر کے آتا ہے اور پھر ملپٹ جاتا ہے یہاں تک کہ جہان سے آیا تھا وہیں پہنچ جاتا ہے (علل الشرائع، ج ۱، تفسیر برہان، انوار نعمانیہ) اس بیان سے بھی تصادف کو مٹ کا پتہ بتایا گیا ہے اور اس کے خاص صفات کا ذکر ہے۔

ایک۔ خوشنما تارہ فرمایا ہے۔ تمام تارے ثابت و سیارہ ایک شکل و شمائل میں بخلاف ذوق ذنب کے جو تمام تاروں میں خوشنما معلوم ہوتا ہے سربراہ ایک خوشنما تارہ ہوتا ہے جس سے خطوط شعاع مثل سہرے کی لڑی کے ذریعہ تک سطح نظر آتے ہیں اور کیسی کیسی خوشنما اور کچھری ہوئی شعل نور کی دم لگی ہوتی ہے کہ سپر طاؤس طنائو کا گمان ہوتا ہے یہ دم دھل کر ور سے پیش کر دیں تک کی ہوتی ہے۔

دوسرے۔ صنفہ یہ کہی ہے کہ لوگ اسکو نہیں جانتے۔ بیشک ذواذناب کو حوادث الرضیہ سے خیال کیا جاتا تھا جناب امیرؒ اول وہ بزرگ رہیں جنہوں نے اس کو مٹ کو تارہ بنایا ہے اور اسکی تعریف کی ہے اور بعد ازاں بخبر ہر وہ حکیم ہے جس نے جناب امیرؒ کی تحقیق سے لوگوں کو مطلع و آگاہ کیا۔ تیسرے صنفہ۔ نور اسکا ایک ایک آسمان کو طو کرتا ہوا آتا ہے۔ نور سے مراد خود جرم منیر کو مٹ کا ہے۔ اسلئے کہ نور تو ہر تارہ کا ثابت ہو یا سیارہ ایک فلک سے دوسرے فلک تک پہنچتا ہے اس تار کو کیا خصوصیت ہوگی لیکن چونکہ یہ خود جسم منیر ہے اسلئے ہر تار سے تعبیر کیا بیشک تارہ پہنچنے کے فلک کو طو کرتا ہوا زمین کے فلک پہنچ جاتا ہے۔

چوتھے۔ صنفہ یہ فرمائی ہے کہ پھر آنکر ملپٹ جاتا ہے اور جہان سے چلا ہٹ دہن پہنچ جاتا ہے یہ بھی خاص بات ہے بیشک کو مٹ جہان سے چلتا ہے پھر دہن پہنچ جاتا ہے۔

(ج)۔ امام حسن علیہ السلام نے اپنے ایک خطبہ میں فرمایا ہے کہ پھر باری فرمایا خدا نے آسمان میں چراغوں کو ضوآن چراغوں کی محض اس حصہ میں ہے جو اجندہ رکھا ہے اور قرار دیا ہے شہاب کو آسمان کے نجوم ان مصابج کا کہ جو درخشندہ اور روشن ہیں (بجارجلد ۱۲) یہ حدیث صاف ذو ذنوب کا پتہ دیتی ہے۔ اسلئے کہ ذو ذنوب مثل چراغ مستطیل کے ہے اور ساری روشنی سرے پر ہوتی ہے جو ابتدا اور سر تنجنا جیسے پھرتا یا ہے کہ شہاب ثاقب انھیں مصابج سے بنتے ہیں صیحا کہ حکیم سکیا پر لی صاحب نے بھی لکھا ہے جب ذو ذنوب بھٹتا ہے اور اسکی جسمانی ترکیب مٹتی ہے تو اسی کے ٹکڑے شہاب ثاقب کہلاتے ہیں۔

(د) قرآن مجید میں ہے "فلا أقسم بالخنس الجوی اسی اللکس" (سورہ تکوین) خنس جمع خانس ہے اور خنوس بمعنی انقباض و استخفا ہے اور کنس جمع کانس اور کانس ہے اور کناس معروض ہے ابن مسعود و بخاری نے کہا ہے کہ مراد اس آیت میں جنگلی گائے ہے اور عطار و مقاتل و قتادہ نے کہا ہے کہ مراد اس آیت میں کل کو اکب ہیں خنوس سے مراد انکھاسا یہ ہے جو سورج کی روشنی سے بڑھتا ہے اور مراد کنوس سے انکھا ظہور ہے ضو سے آفتاب کے بعض نے کہا ہے مراد سبع سیارہ ہیں رجیع کو اکب کی خنوس ہے اور دن کو سورج کی روشنی کیوجہ سے مخفی ہونا کنوس ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ مراد سبع سیارہ اس طرح سے ہیں کہ ہر ایک کا ایک مطلع اور ایک مغرب ہے اور ہر مطلع اور مغرب ہمارے سروں سے قریب ہے ہر ستارہ سال بھر میں اس مطلع اور مغرب سے دوری اختیار کرتا ہے اور دیگر مطلع میں طلوع ہوتا ہے پھر رفتہ رفتہ قریب ہوتا جاتا ہے پہلے مطلع سے پس خنوس سے مراد بتا عدا ہے مطلع سمت الرا سے اور کنوس سے مراد رجیع ہے اس مطلع کی طرف۔

لیکن بظاہر اس آئینہ بھی کو مٹ مراد ہے اسلئے کہ خوش بجنہ انقباض و انبساط
ہے کو مٹ کا جسم پولا اور ہلکا ہوتا ہے مثل دھنی ہوئی ردنی کے۔ عرصہ دراز
آگہ زنی پر سین انقباض ہوتا ہے اور ٹھنڈک پاتے پاتے پڑی جاتی ہے یہاں تک
کہ عرصہ دراز میں وہ بھی ایک کرہ بن جاتا ہے اور خفی کجالت یہ ہے کہ ایک مرتبہ
ہو کر ایسا غائب ہوتا ہے کہ فلک بچون سے بھی گزر جاتا ہے اور پھر نہیں
دیکھائی دیتا۔

اب دوسری صفحہ کو دیکھو وہ بھی کو مٹ ہی سے مطابق ہوتی ہے کس مقوش
کو کہتے ہیں جسطح سے وحشی جانور دن کا کوئی معین و مقرر مقرر نہیں ہے جس طرح
منہ اٹھایا نکل گئے جہاں پایا پڑے وہی حالت کو مٹ کی ہے غیر منتظرہ کرت
کر تا ہوا وحشی جانور کسطح جدھر چاہا چلا گیا جان چاہا جس نظام سمجھے دھڑکیں ٹپاؤں
ہو رہے یہ خاص صفحہ کو مٹ کی ہے اور تشبیہ تام ہے جو بلا تکلف ہر بانی
تشبیہ ناقص ہیں لیکن ہم تفسیر بالراے نہیں کرتے خدا جانے آیت سے کیا
مراد ہے۔

باب گیارہواں شہاب ثاقب کے بیان میں

۹۷۔ متقدمین کے نزدیک شہاب ثاقب زمین کے بخارات ازجہ تھے جنہیں
وہنیاں ہوں اور وہ کہہ نار پر جا کر مشتعل ہو جاتے تھے۔

متاخرین کی رائے میں بھی اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ کہہ قر کے آتش
فشان پہاڑوں کے پتھر اور شعلہ ہیں جسکو زمین کھینچ کر لپیتی ہے۔
بعض کا خیال ہے کہ جب کوئی سیارہ کسی سبب سے پھٹتا ہے تو اس کے چھو
چھوٹے ٹکڑے منتشر ہوتے ہیں اور وہی شہاب ثاقب ہیں۔

بعض کا خیال ہے کہ شہاب ثاقب مستقل سیارے ہیں جنکا مادہ ویسلی ہوتا ہے
جیسے سیارات کا لیکن اوصاف و نظام میں شہاب ثاقب اور سیاروں میں

فرق ہے۔

بعض کا خیال ہے کہ شہاب ثاقب کو مٹ کے اجزاء ہیں جب کو مٹ کسی جگہ بھٹتا ہے اور منتشر ہوتا ہے تو اُس کے چھوٹے ٹکڑے شہاب ثاقب کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں اکثر حکماء کا یہی خیال ہے جیسا کہ حکیم سکیا پرلی ایطالیہ کا مشہور منہدس کہتا ہے کہ نیاز کی مدار بالکل کو مٹ کے مدار کے مشابہ ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ دونوں کی ایک ماہیت ہو۔

مسٹر بارفیل نے بھی حکیم سکیا پرلی کی تحقیقات نقل کی ہے کہ رفتار کو مٹ اور شہاب ثاقب کی ایک ہی معلوم ہوتی ہے۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ دونوں ایک قسم کے ہیں۔ کو مٹ ایسا جسم ہے جو اِدنے اور جہ سے حل ہوتا ہے بے سیاروں کے اثر سے اکثر کو مٹ پھٹ کر ہزاروں ٹکڑے ہو جاتا ہے اور وہ سب ٹکڑے کبھی متصل متصل اور کبھی دور دور اسی خط مستقیم پر جو مدار ہے اُس کو مٹ کا جتنے نظر آتے ہیں۔ مسٹر بارفیل نے اس قول کی تائید میں بالانامے کو مٹ کو پیش کیا ہے کہ یہ ہمیشہ ہلکے حرکت کرتا معلوم ہوا پھر الٹا ایک پھٹ کر جو مٹ شہاب ثاقب کی شکل میں منتشر ہوا اور بیلانے کے مدار پر یہ سب چھوٹے چھوٹے ٹکڑے حرکت کرتے نمودار ہوئے سطح سے اور بھی کو مٹ بھٹتے ہوئے اور رجوم کی شکل میں ظاہر ہوتے ہونگے۔

پیرس کا مشہور حکیم مسٹر کالندر وکٹا ہے کہ وہ کو مٹ جسکا مدار شلخی شکل کا ہوتا ہے وہ بہت سہولت سے پھٹ جاتے ہیں اور انھیں کا نتیجہ ہو کہ بعض شہاب ہلکے جو جوق شہاب ثاقب ٹوٹتے نظر آتے ہیں۔

مشاک یہ خیال نہایت قوت پکڑتا ہے اُن واقعات سے جو بعض سینین میں مشاہدہ ہوئے ہیں کہ شکر یک سمت سے دوسری سمت مثل سور و ملخ جوق جوق شہاب ثاقب جاتے نظر آئے یہ ایک ہی سمت کو انکی رفتار اور ایک ساتھ قطار باندھ کر جانا یہ بتانا ہے کہ یہ کسی بڑے جسم کے ٹکڑے ہیں جو ایک

سمت میں جا رہے ہیں۔

اور ماسیکو امام حسن علیہ السلام نے فرمایا ہے جسکو مئے دسویں باب آکر مل ۹۵
میں نقل کیا ہے۔

۹۸۔ حقیقت شہاب ثاقب اکثر رات کو مثل شعلہ آتش کے فضا آسمانی
میں دو مان نظر آتے ہیں۔ کیسی روشنی بالکل سرخ اور کیسی سفید مائل بزرگ و بزرگی
ہوتی ہے بعض فوراً غائب ہو جاتے ہیں اور بعض کے پیچھے ایک نورانی لکیر مثل
ناسفورس کے چلتی ہوئی جو کچھ دیر تک قائم رہتی ہے چھوٹی ہوئی جاتی ہوئی
شہاب ثاقب کہتے ہیں۔ بنابر قول حکماء قدیم یہ بحث رات ارضی ہیں جو
انکے کرہ نار میں پہنچ کر مشتمل ہو جاتے ہیں۔ لیکن اب انکے ایک مدت معینہ تک
دورہ کرنے سے معلوم ہو گیا ہے کہ وہ بخارات ارضی نہیں ہیں بلکہ غایت درجہ کے
چھوٹے سیارے ہیں جو اس فضا سے غیر محدود میں کامین و منتشر و پراگندہ اور کبدین
جو قیاسی مثل موروں میں گھومتے ہیں۔ خدا نے قرآن مجید میں بھی ثاقب کو اجرام فلکی
اور ستاروں میں شمار کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکماء متقدمین کا خیال
غلط ہے۔

۹۹۔ تجربہ سے ثابت ہے کہ فرکشن سے دو اشیاے مادی کے حرارت
پیدا ہوتی ہے کہ ہوا ایک مادی شے ہے اس کے فرکشن سے بھی حرارت پیدا
ہوگی مگر مقدار حرارت کو اقسام مادہ اور مقدار فرکشن سے تعلق ہوتا ہے گو کہ ہوا میں
بباعت لطافت کے فرکشن کی قابلیت بہت ہے مگر تاہم توپ کا گولہ اسباب
اپنی تیزروی کے ہواسے جو اسکی مانع حرکت ہوتی ہے اسقدر رگڑ کھاتا ہے کہ گرمی
کے سبب آئرن سٹیل ہوجاتا ہے پس ظاہر ہے جسقدر ویلو سیٹی نیچے تیزروی کسی
چیز کی کرہ ہوا میں زیادہ ہوگی اتنی ہی آپس کی رگڑ بھی زیادہ ہوگی اور مطابق اس کے
مقدار کے حرکت پیدا ہوگی۔ شہاب ثاقب کی چال جو کہ ارض کے قریب آکر اور
زیادہ ہو جاتی ہے توپ کے گولہ سے عموماً پسندہ سوگن زائدہ تخمینہ کی گئی ہے پس

ظاہر ہے کہ یہ چھوٹے اجسام مادی جو تمام فضا میں منتشر پھرتے ہیں انفاقہ کرہ جو امین ہو کر گذرنا شروع کرتے ہیں تو ہوا کی رگڑ بباعث تیز روی کے مقدار زیادہ ہوتی ہے کہ غایت درجہ کی حرارت پیدا ہو جاتی ہے اور سطحِ آب کا گولہ گرمی سے سرخ ہو جاتا ہے اور یہ چھوٹے سیارے اپنی ترکیب کی میانی کثرت شعلہ فشان مادوں سے واقع ہے ایک بیک مشعل ہو جانے میں اور فضا سے آسمان میں ایک بقعہ نظر آتا ہے۔ ان شعلہ فشان تاروں کے نظر سے غائب ہونے کے چند وجوہ ہیں۔

ایک۔ جو انہیں کچھ بڑے ہوتے ہیں وہ کرہ ہوا سے باہر نکل کر فوراً بجھ جاتے ہیں اور سیدھی اپنی راہ لیتے ہیں۔

دوسرے۔ جو بہت ہی چھوٹے ہیں اُنکا ہوا کے کرہ سے باہر نکلنے نہ سکتے کام تمام ہو جاتا ہے اور جگہ بخارات بن جاتے ہیں جس کے سبب سے کچھ دیر تک ایک نورانی خطا مثل فاسفورس کے چمکتا نظر آتا ہے۔

تیسرے۔ جب ان پر آگندہ سیاروں میں سے کسی کی جال سیدھی زمین کی جانب واقع ہوتی ہو اور وہ بہت قریب آجاتے ہیں تو کششِ ارض سے ٹکین پکڑ زمین پر گر پڑتے ہیں مگر قبل گرنے کے انکی جال بباعث جذبِ ارض کے اس درجہ زیادہ ہوتی ہے اور اتنی گرمی بڑھ جاتی ہے کہ وہ تاب حرارت نہیں لاسکتے اور پھٹ کر ٹکڑے ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ چند ماہ نومبر ۱۸۵۹ء میں اہل نیوجرس کو ایک بڑا شہاب

ناقب نظر آیا جسکی روشنی اس قدر زیادہ تھی کہ بارہ بجے دن کے تمام فضا سے آسمانی سرخ ہو گئی اور بالکل شفق کی سی کیفیت ہو گئی ناگاہ اسکے پھٹنے کی ایک مہیب

آواز ایسی آئی کہ بہت سے چھوٹے طیور خوف سے مر گئے یہ تارہ ٹکڑے ہو کر آٹھ میل کے حلقہ میں گرا۔ اس طرح سے چھ اپریل ۱۸۵۲ء میں فلورینڈی کے باشندوں نے ایک بیک قریب دو بجے دن کے ایک بہت بڑی ہولناک آواز جو بقدر ایک ہزار توپوں کی آواز کے نفی سنی بعد اسکے اسی میل طول میں اور چوبیس میل

عرض میں جلتے ہوئے سنگرزدون کی بارش ہوئی۔ ۹ جون ۱۸۶۶ء میں اہل ہنگری کو ایک شہاب ثاقب سیدھا زمین کی طرف گرتا نظر آیا جو جون یہ قریب آتا گیا زیادہ مشتعل ہوتا گیا جسے کہ اندازاً آتشی فیٹ کی بلندی پر آئے آتے اس درجہ حرارت زیادہ ہو گئی کہ وہ پاش پاش ہو کر زمین پر گرا چھوٹا میل کے حلقہ میں۔ اسکے پھٹنے کی آواز عجیب ہولناک تھی مثلاً ایک ہزار چھوٹے ٹکڑوں کے ایک بہت بڑا ٹکڑا جس کا وزن دس من کے قریب پایا گیا۔ اس تارے کے گرنے کے بعد یہ کیفیت ہوئی کہ تمام فضا سے آسمانی من قریب آدھ گھنٹہ کے دھواں چھایا رہا۔ ان ٹکڑوں کے اجزاء کو علم کیمسٹری کے اصول سے الگ الگ کر کے جانچ کی تو معلوم ہوا کہ انہیں کوئی ایسا مادہ نہیں ہے جسکو ہلوگ نہ جانتے ہوں البتہ ان اجزاء کی ترکیب کیمیائی یعنی ان کے ایک ساتھ ملنے کا ڈھب نرالا ہے علاوہ فاسفورس، میگنیشیم، مینشیم، سوڈیم، وغیرہ کے جو بہت جلد تھوڑی سی حرارت سے مشتعل ہو جاتے ہیں۔ لوہا، تانبا، کرومیم وغیرہ بھی پائے جاتے ہیں۔ بعض ٹکڑوں میں لوہا سو حصوں میں سے نوے حصہ پایا ہے مگر اکثر حصوں میں لوہا، فاسفورس اور نکل سے بنا ہوا ایک ایسا مرکب ہے جو ابھی تک کیمیائی ارضی کی تحقیق سے باہر ہے ان ٹکڑوں کے گرم کرنے سے جو گیسیں مثل ہائیڈروجن، کاربن، وغیرہ کے نکلتے ہیں وہ کل یہاں موجود ہیں یہ کل بیان مطابق ہے ارسا و علوی و نظام مرتضوی سے اس لیے کہ اس حکمت ناموسی میں کل اشیاء ارضی و سماوی کی ایک ماہیت بتائی ہے اور ایک ہی مادہ ان سبکی خلقت کا ہے۔

۱۰۰۔ علاوہ ان پرانہ انداز متشدد تارون کے اور بھی دوسرے قسم کے شہاب ثاقب ہیں جو ایک ساتھ جوق جوق ایک خاص اصول و قاعدہ سے مدارِ عینہ بردورہ کرتے ہیں اکثر علما یہ ہیئت کا یہ خیال ہے کہ ایسے شہابوں کا گروہ بعض دھار تاروں کے (جس کا جسم مثل ابر کے پولا ہوتا ہے) منجمد ہو جانے سے بنا ہے وہ شہاب ثاقب جو ایک ساتھ جھنڈ باندھے ہوئے فضا سے آسمانی میں سیر کر رہے ہیں انکا مدار

زمین کے دائرہ حرکت کو قطع کرتا ہے۔ اس لیے اس کا دورہ قریب قریب ہفتین سال کے بعد ہوتا ہے کیونکہ جو وقت زمین چار دھوین ماہ اکتوبر کو نقطہ تقاطع پر پہنچتی ہے اسی وقت یہ گروہ جو ہفتین سال کے بعد اُس مقام کو طو کرتا ہے سیر کرتا ہوا پہنچ جاتا ہے ان دونوں کے درمیان مقابلہ اور مزاحمہ حاصل ہوتا ہے پس جو وقت ان شہابوں کا کل گروہ ہوا کے کرہ سے مشتعل ہو کر گزرتا شروع کرتا ہے اُس وقت عجیب و غریب کیفیت نظر آتی ہے تمام فضا آسمانی مین اکھون شعلہ فشان تارے توپ کے گولہ کی طرح زن زن ایک طرف سے دوسری طرف گزرتے دیکھائی دیتے ہیں گویا کل شمس آسمان کے ٹوٹ گئے مگر جب ان شہابوں کی قطار ہوا کے کرہ سے گزر جاتی ہے تو کل کو اکب آسمان پر اس طر سے چمکتے نظر آتے ہیں۔ اس گروہ کے ہر دورے کا قطر آناجوت سے اسباب کے اجتماع پر موقوف ہے اول اسکا ہوا سے ہو کر گزرتا شہاب لازمی ہے دوسرے زمین اور شہابوں کے گروہ کا نقطہ تقاطع مدارات سے گزرتا ہے۔ ہی وقت میں ضرور ہے۔ اور یہی اسباب ہیں جن کا وجود اتفاقی طور پر ہوتا ہے اگر تمام اسباب نظر آئے کہ ان موقعوں پر موجود بھی ہوں تب بھی تمام اہل زمین اس کی نظارہ نہیں کر سکتے بلکہ مثل چاند گرہن یا سورج گرہن کے خاص حصوں میں دیکھ سکتے ہیں۔ کیونکہ کرہ زمین مانع ہے۔ جو وقت سے یہ گروہ نظام شمسی میں داخل ہوا ہوا جنک ابادن دورے کیے مین جبکہ موزین لکھتے چلے آئے ہیں۔ کاندھی اپنی تاریخ عرب میں لکھتا ہے کہ تیرہ اکتوبر ۹۲۹ء میں جس شب کو شاہ ابراہیم بن محمد نے وفات پائی شہاب ثاقب بقدر فضا آسمانی مین ایک سمت سے دوسری سمت جلتے نظر آئے کہ تمام آسمان شعلہ فشان دیکھائی دیتا تھا اسکے قبل اور بایں دورے ہو چکے تھے یہ تیسویں دورہ تھا جو اہل عرب کو نظر آیا۔ چھبیسویں دورے کے بھیجن و موزین عرب بالاتفاق ناقل ہیں کہ چار دھوین ماہ اکتوبر ۱۲۲۹ء میں جب شہاب مشتعل ہوا ایک ساتھ جوق جوق قطار باندھے ہوئے کچھم سے پورب کی طرف کل گئے تاریخ مصر امین ہے کہ ۱۹ اکتوبر ۱۲۲۹ء میں جھنڈ کے جھنڈ کیے بعد دیگرے اس شہاب نے انھیں

شناوری کرتے نظر آتے ہیں۔ اس طرح سے بہت سے واقعات ہیں یہ تارے ہمیشہ رُج اسد سے آنے نظر آتے ہیں اور کرہ ہوا میں ایک ہی سمت میں غول پھٹ کر نکل جاتے ہیں۔ بعض اپنی جماعت سے علیحدہ ہو کر منتشر بھی ہو جاتے ہیں جب پہلا دورہ اہل زمین کو نظر آیا اس وقت بارہ اکتوبر تھی ہر دورے کی تاریخ بتائی گئی یہاں تک کہ سترہ سو سال کے زمانہ میں ایک ماہ کا فرق ہو گیا وہ دورہ جو ۸۶۶ء کے چودہ نومبر کو واقع ہوا اسکی وجہ یہ ہے کہ نقطہ تقاطع روز بروز آگے ہٹتا جاتا ہی کیونکہ نظام شمسی کے مختلف سیاروں نے جنکے مدار کو یہ گروہ قطع کرتا ہوا آفتاب کے گرد چکر لگاتا ہے اپنی قوت جاذبہ سے اسکو بھونچال میں ڈال رکھا ہے اور چونکہ یہ گروہ اس نظام میں تانہ وار دہے لیے ابھی اسکے مدار کا جبکہ کل کو ایک نظام شمسی کے جذب کا اوسط نتیجہ ہونا چاہیے تصفیہ نہیں ہوا ہے ممکن ہے بعد چندے اکا دورہ حرکت مستقل ہو جاوے اور ہر ایک دورہ جسکو قریب تیس سال کے بعد دیکھنے کا موقع آتا ہے ایک ہی تاریخ میں واقع ہوا کرے۔ ان شہابوں کا اس طرح دورہ کرنا کوئی اتفاقی نہیں ہے بلکہ ایک قاعدہ معین و اصول خاص سے رکھتا ہے پس ظاہر ہے انکے وقوع کو کسی حادثہ عظیم پر مبنی سمجھنا یا زمین کے بخارات شعلہ کا شعلہ تصور کرنا جانتا ہے۔ ۱۰۱۔ اسلامی تعلیم میں ان شہابوں کی نسبت جو کچھ ارشاد ہے وہ بعینہ ہی حقیقی ہے جو آٹ تیرہ سو سال بعد سائنس نے دریافت کیا ہے۔

(الف) قرآن مجید میں ہے۔ انا ذینا السماء الدنيا بزیۃ الکواکب وحفظا من کل شیطان ماسا دلا یسمعون الی الاملا کلا علی وایقن فون من کل جانب دخی سرا (سورہ صافات) ہمنے دنیا کے آسمان کو ستاروں سے زینت دی اور حفاظت کی ہر شریر شیطان سے ہمیں سن سکتے اوپر کی صحبت کی باتیں اور پھینکے جاتے ہیں ہر طرف سے اور ہٹکا لے جاتے ہیں۔ یہ آیہ صاف دلالت کرتا ہے کہ سماء دنیا کو جن ستاروں سے زینت دی گئی ہے انھیں سے شیطان کی حفاظت کی ہے۔ شرع کی اصطلاح میں یہ وہ ستارے ہیں جنکو ہر دم

کہا گیا ہے جسے شہاب ثاقب کو خدا نے نجم اور ستارہ فرمایا ہے جس میں مصریحی نروہ
خلاصہ قدیم کی ہے جو نیاز کات کو بخارات ارضیہ سے سمجھتے تھے اور صاف
معلوم ہوتا ہے کہ جرم و سیارات کا ایک ہی مادہ ہے۔

”فَبِئْسَ مَا يَدْعُونَ لَیْلًا“ (سورہ جم سجدہ) اور ”ہے زینت دی دنیاوی آسمان کو چراغوں سے
اور حفاظت کی ہے انہیں چراغوں سے آسمانوں کی یہی ہے تقدیر خداوند عز
علیم کی ہو۔

آسمان و نیلوان ستاروں سے سطح زینت دی کہ کہہ بخار یہ جو محیط ہے ہماری زمین کو
وہی سما دنیایہ ہے اور زینت اسکی شہب و نیازک سے سطح سے ہے کہ حکیم
فلامیون فرانسس اور فیکلس ورنہ، اور فائیک امریکی، وغیرہ قائل ہیں کہ یہ شہب
و جرم تین دیکھائی دیتے اور مشتعل ہوتے ہیں جب تک ہمارے کہہ بخاریہ زمین
لہذا معلوم ہوا کہ جرم و نیازک از قبیل نجوم ہیں۔ اور دنیاوی آسمان کو ان سے
زینت ہوتی ہے۔

حفاظت آسمان میں مدخلیت شہاب ثاقب کو بتائی گئی ہے خدا ہی جانے کہ کیا
دخل ہے لیکن ممکن ہے اس بنا پر حفاظت ہوں کہ شہاب ثاقب کو مٹ کے ٹکڑے
ہیں کو مٹ سے ہمیشہ اندیشہ کروئے کہ ہوتا ہے اگر کو مٹ بڑا ہوا در کسی
سیارے سے لڑ جاوے تو جو طالع عظیم برپا ہونے کا عالم میں وہ ظاہر ہے۔ اگر خدا
کو مٹ کو ایسا نہ بنانا جیسا کہ وہ بولا ہوتا ہے اور جلد منحل ہو جاتا ہے تو بیشک بہت
خرابیاں اور بہت خدشہ رہتے اب چونکہ جسم ٹکڑا ہوا اور ہلکا ہوتا ہے لہذا وہ خود
بھٹ جاتا کہرتا ہے اور چھوٹے چھوٹے ٹکڑے شہاب ثاقب کی شکل میں ہو جاتے
ہیں جس سے جرم کو مٹ کا کم ہو جاتا ہے اور سیارے محفوظ رہتے ہیں۔ اگر کو مٹ
نہ بھٹا کرتے تو فضا میں کثرت سے پائے جاتے اور اس آواز و خود مختار غیر منتظم
مخلوق کی کثرت سے سیاروں کو چلنے کا راستہ نہ ملتا اس حکیم غریب نے یہ تقدیر کر رکھی

کہ تعداد انہی نہیں بڑھنے پائی اور پھر شہاب ثاقب بنجاتے ہیں اسکی وجہ سے ہر سارہ کی حفاظت رستی ہے۔ اور دنیاوی آسمان میں کرہ بجلد جو محیط ہو جاری زمین کو اسکی بھی حفاظت دیتی ہے اسلئے کہ اگر شہاب ثاقب کی شکل کو مٹ اختیار نہ کرتے اور برابر کو مٹوںکا گذر کرہ بجلد میں رہتا تو بجائے کرہ ہمارے کے کرہ نار ہو جاتا اور سب مصالح اس کرہ بخاریہ کے وجود کے جانے رہتے خدا نے کو مٹ کی آمد و رفت کو شہاب ثاقب کی آمد و رفت سے روکا ہے کو مٹ کو شہاب ثاقب کی صورت میں منتقل کر دیا اور دنیاوی آسمان کو بجائے کو مٹ کی آمد و رفت کے شہاب ثاقب کی گذر گاہ قرار دیا۔

اور ممکن ہے یہ سہا دہ کہ خدا نے ان نجوم نیا زکیم سے آسمانوںکی اسطرح سے حفاظت فرمائی ہو کہ اگر کثرت سے شہب کسی کرہ پر گرتے تو وہ کرہ برباد ہو جاتا جیسا کہ ان شہابوں کے گرنے سے درخت ٹوٹ جاتے ہیں مکانات گر جاتے ہیں انسان و حیوان مرجھتے ہیں اگر سب شہاب ہمیشہ کروں پر گر کر زمین و سب کرے ویران و برباد ہو جاوے خدا نے شہابوں کو خلق بھی فرمایا اور ان سے آسمانوں کی حفاظت بھی فرمائی مراد آسمانوں سے کرہ فوقاتی ہوں۔

(ج) ولقد خربنا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين (سورہ الملک) اور تحقیق ہم نے زمین و مئی دنیا کے آسمانوں کو چراغوں سے لور قرار دیا چراغوں کو شایطین کے لیے رجم۔

”رجم“ عربی میں پتھر او کو کہتے ہیں قبل اس تحقیق جدید کے اگر کوئی کہتا کہ شہاب ثاقب پتھر کے ہیں تو کوئی باور نہ کرنا شہاب ثاقب کو رجم فرما کر خدا نے اسکی حقیقت بتلوی ان شہابوں سے شیطانوں کا رجم ہونا مراد اس سے ممکن ہے یہ ہو کہ شہاب ثاقب رجم بالنیب ہیں شیطان انس کے لیے اور وہ رجم ہیں جو اپنی دشمنی و اعدا سے انویات بکا کرتے ہیں۔

اور ممکن ہے رجم سے مراد واقعی پتھر او ہو جو عذاب کی غرض سے بالاسجن اس

کیواسطے ہوتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: "وامطرنا علیہا حجارة من سجيل منضود مسومة عندنا رباک" (سورہ ہود)۔ یعنی انہیں سخت پتھر برسائے جو تھہرتھہرتھے اور انہیں نشانی بنی تھی انکے رب کی طرف سے۔ یہ پتھر حضرت لوط کی بستی پر برسائے گئے تھے جنکی تین صفتیں مذکور ہوئی ہیں۔ (۱) وہ پتھر جیل سے تھے سخت پتھر تھے معمولی نہ تھے۔

(۲) منضود تھے یعنی پرت دار تھے۔

(۳) انہیں قدرتی نشان بنے ہوئے تھے حسن اور سدی نے کہا ہے انہیں ہر کے سے نشان تھے۔ اور ابن صال نے کہا ہے کہ بیچ ام ہانی یا سائین کا ایک پتھر دیکھا تھا جس پر لکیر تھی جسے پتھر کے مانند۔ ابن جریر نے کہا ہے کہ اس پر ایک نشان تھا جس سے معلوم ہوتا تھا کہ یہ زمین کے پتھروں میں سے نہیں ہے۔

یہ پتھر جو آسمان سے گرنے میں انکو حجر صاعقہ، حجر قمر، حجر جبر، حجر سماوی، حجر علوی وغیرہ کہتے ہیں اب تک علماء جیالوجی نے زمین پر کوئی پتھر ان پتھروں کے مانند نہیں پائے ہیں اور جان کمین بھی یہ پتھر گرے ہیں سب ایک ہی قسم کے پائے گئے ہیں انہیں پتھروں سے خدا نے قوم لوط پر عذاب نازل کیا تھا اور یہ وہی شہاب ثاقب کے ٹکڑے ہیں جنکو خدا نے عذاب کیواسطے معین کیا ہے جس پر خدا کو عذاب نازل کرنا ہوتا ہے انہیں پتھر اور ہوتا ہے اسکو خدا نے رجم فرمایا ہے وہ قوم جو مستحق عذاب ہے بیشک شیطان ہے اس پتھر سے مرنا وکیل عذاب ہے۔

(شبہ) کہلجاسکتا ہے کہ شہاب ثاقب کا ٹھٹھنا اور اسکے ٹکڑے گرنا اسکا نتیجہ اکثر یہی ہوتا ہے کہ درخت ٹوٹ جاتے ہیں مکانات گر جاتے ہیں انسان و حیوان مر جاتے ہیں پس حضرت لوط کی بستی پر پتھر کا برسنا یا اور کسی کا ان پتھروں سے مرنا کوئی نئی بات نہیں ہے نہ معجزہ ہو سکتا ہے حضرت لوط کا اور نہ کوئی عذاب کی بات ہے۔

(جواب) کئی جنون سے یہ واقعہ مجھ سے ہے اور عذاب ہے قوم لوط کے لڑکے۔
(ایک) قبل ظہور واقعہ حضرت لوط اپنی قوم کو مطلع کر چکے تھے کہ انہیں عذاب
آوے گا۔

(دوسرے) تمام قوم کا ہلاک ہونا اور حضرت لوط کا بچ رہنا اور اُسی بستی کے
متصل جا کر نکلنا یہ خیال کر کے کہ یہاں پھر نہ آویں گے۔

(تیسرے) اسباب موت و حیات کے خالق کے معین کردہ ہیں جو سبب
جسکے واسطے معین ہے وہ نہیں ٹل سکتا اُس سے مخصوص ہے جو لوگ
آسمانی پتھر سے مرینگے خدا نے اُس موت کو موت عذاب قرار دیا ہوا جارہ
کے کسا ہے اُسے بتا دیا ہے ایسی موت مرنے والا آخرت میں معذب ہوگا یہ
موت گناہ گاری کی نشانی ہے جیسے حدیثوں میں بتایا گیا ہے مومن کا ہیضہ
میں مرنا ثواب شہید مرنے کا رکھتا ہے۔

(شعبہ ۲) ان کل آیتوں سے زمین آسمان و دنیا کی معلوم ہوتی ہے حالانکہ
ہیئت میں ثابت ہوا ہے کہ ثوابت کرو سادسہ و سابعہ و ثامنہ میں ہیں انکی فہم لو
سیاروں سے زیادہ ہے لہذا سمار دنیا کہنا صحیح نہ ہوگا۔

(جواب) بنا بر فلسفہ جدیدہ سابعہ ہے نہ سادسہ نہ ثامنہ بلکہ ہر سمارہ کا
آسمان ہواے محیط کرہ ہے اور اس نظام شمس میں جس قدر سیارے ہواے محیط
بلکہ کب رکھتے ہیں وہ اُن کو اکب کے آسمان ہیں انہیں سے سمار دنیا یہ ہواے محیط
بارض ہے جس پر ہم ہیں اسکی زمین بیشک تمام اُن کو اکب سے ہے جو ہوائے
کرہ سے دیکھائی دیتے ہیں سطح سے ہر کوکب کے باشندے آسمان دیکھتے
ہیں جس طرح سے ہم دیکھتے ہیں اور ہر ایک کا سمار دنیا زمین کی اکب ہے لہذا
یہ انما زینا السماء الدنيا "کہنا تمام ساکنان الارضی کو اکب کے لیے

صحیح ہے۔
(شعبہ ۳) غہاب ثاقب بھی کو اکب ہیں جسے زمین سمار دنیا کہنا اور کوئی

ہیں اگر ہی کو اکب شہاب ہیں تو تارون کا تو سنا غیر مسلم ہے کہ جتنے مصوہ ہیں انہیں کوئی کمی نہیں ہوتی اور اگر ان کو اکب کے غیر ہیں تو یہ بھی صحیح نہیں ہے اس لیے کہ خدا فرماتا ہے: لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْبَرَهُ أَنَّكَ أَخِي الْأَخْيَرُ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ خَفِيٍّ هِيَ تَقْرَأُ الْكِتَابَ وَحَدَّثَ عَنْ أَصْحَابِ الْكِتَابِ وَمَا كُنْتَ بِمُعَذِّبٍ لَهُمْ وَلَكِنْ أَنْتَ مَعَهُمْ رَاقٍ هِيَ تَقْرَأُ الْكِتَابَ وَحَدَّثَ عَنْ أَصْحَابِ الْكِتَابِ وَمَا كُنْتَ بِمُعَذِّبٍ لَهُمْ وَلَكِنْ أَنْتَ مَعَهُمْ رَاقٍ

کری مصابیح رجوم شیا طین ہیں اور یہ بھی غلط ہے۔
(جواب) مجمع شیعہ عالی بن ہے وہ اہل زمین کی واسطے مصلح ہے اور وہ دو قسم کے ہیں ایک جو مصلح باقیہ ہیں دوسرے وہ فنا ہوتے رہتے ہیں جو فنا ہوتے رہتے ہیں وہی شہاب اور رجوم ہیں لیکن ہیں وہ نین ایک ہی مادہ سے۔
عبداللہ بن سلام یہودی نے جناب رسول خدا صلعم سے سوال کیا۔
سوال۔ ستاروں کی کتنی قسمیں ہیں۔

جواب۔ تین قسمیں ہیں۔ ایک وہ ہیں جو ارکان عرش میں ہیں جنکی روشنی ساتویں آسمان تک پہنچتی ہے۔

دوسری قسم۔ وہ ستارے ہیں جو دنیا کے آسمان میں مثل قندیل کے معلق ہیں اور انکی روشنی اس آسمان دنیا کیلئے ہے انکے شراروں سے شیا طین مارے جاتے ہیں تیسری قسم۔ وہ تارے ہیں جو ہوا میں معلق ہیں اور وہ دریاؤں کے اوپر کچھ دریاؤں میں ہے یا انکے اوپر ہے روشن کرنے کی غرض سے ہیں (بحار)

پہلی قسم ثوابت کی طرف اشارہ ہو جو ہمارے نظام شمسی سے خارج ہیں اور ہر ایک کا نظام علیحدہ علیحدہ ہے۔ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ محدو نظام کون عرش ہے لہذا یہ سب ثوابت ہی نظام کون ہیں علیحدہ علیحدہ قائم ہیں جو گھرے ہوئے ہیں کسی محدو نظام کون یعنی عرش سے جسکو ارکان عرش فرمایا ہے۔ یہ وہ ثوابت ہیں جو ایک اپنے نظام میں سب سیارہ کے روشن کرنے کی غرض سے ہیں جنکی طرف اشارہ ان الفاظ میں ہے کہ روشنی انکی ساتویں آسمان تک پہنچتی ہے ہر سیارہ کا گھر ہمارے آسمان ہے اور روشنی دوزخ بھی انہیں اور اگرہ بخار نیل کی مادہ سے پہنچتا ہے

لہذا ہر سیارہ کا آسمان اپنے سورج سے روشن ہوا اور اسکی ہمتہ سے ارض
سیارہ بھی روشن ہوئی ساتون آسمان روشن ہونے میں پہلے آسمان سے ساتون
آسمان تک روشنی پہنچتی ہے چونکہ مشہور سبع سیارہ ہیں لہذا اتنے ہی آسمان بھی
ہونگے سات کا عدد بسبب شہرت کے فرمایا ہے یعنی جنکو تم آسمان سمجھتے ہو
اور ممکن ہے کہ اور نظاموں میں سات ہی سیارہ علاوہ اقدار کے ہوں۔

دوسری قسم جو معصوم نے فرمائی ہے شہاب ثاقب و رجوم نیاز کیہ میں جو سار
دنیا میں اپنے ہمارے کرہ بخاریہ میں مثل قندیلون کے معلق ہیں کشش سے اور
اجرام کی جو محض مسکن ارض کو روشنی پہنچاتے ہیں اسلئے کہ وہ ہوا کے فرکشن
روشن ہوتے ہیں انکی روشنی ہم تک آتی ہے کہ وہ ہوا کے اوپر وہ روشن نہیں
ہوتے۔

تیسری قسم۔ وہ سیارات ہیں جو معلق ہیں کشش شمس سے ہا میں اپنے اپنے کرہ ہوا
کے جو ف میں کسی جسم میں ٹھکے ہوئے نہیں ہیں جیسا کہ متقدمین سمجھتے تھے ان
تینوں قسموں کو کوکب کہا ہے اور سب ایک ہی مادہ سے ہیں اسواسلئے کہ صفات
میں تغایر بخلافی مغایرت کو بیان بھی فرمایا ہے اگر مادہ میں بھی مغایرت ہوتی تو وہ
مغایرت بھی ضرور بیان کیجاتی ہے۔

(۲) جناب امیر علیہ السلام ایک حدیث طولانی میں فرماتے ہیں کہ میں نے اور قرار
دیا ہے خدا نے ہر آسمان میں شہابون کو جو معلق ہیں (بخار) اس حدیث سے
صاف ظاہر ہے کہ ہر سیارہ کے آسمان پر اپنے ہر کرہ بخاریہ جو محیط ہوا ارض سیارہ
آئین وجود شہب نیاز کیہ اور رجوم کا ضرور ہوگا ہمارا ہی کرہ بخاریہ مخصوص نہیں ہو
جیسا کہ متاخرین بھی قایل ہیں کہ شہاب ثاقب ایسے اجرام ہیں جو اس فضا نامحدود
میں مثل مچلیوں کے تیرتے پھرتے ہیں کبھی وہ ہمارے کرہ بخاریہ میں آکر روشن
ہو جاتے ہیں کبھی سی اور سیارہ میں گھس جاتے ہیں۔

۱۰۔ چاند اور ستارے اور رجوم دنیا کے آسمان کے اوپر ہیں (بخار و مشہور)

متقدمین فلک و دنیا فلک قمر کو کہتے ہیں اور فلک قمر کے نزدیک خرق و التیاء
 نہیں قبول کرتا نہ اُس پر اور ستارے ہیں نہ اُس کے اندر جوم داخل ہو سکتے ہیں
 چچ جائیکہ اوپر چلا جاتا فلک قمر سے اور حدیث اکمل اسکے خلاف ہے وہ بتا رہی
 ہے کہ قمر و نجوم نیاز لہ اور جوم و شہب ایک ہی آسمان کے اوپر ہوتے ہیں
 غایت مافی بالیاب یہ ہے کہ شہب اس کرہ بخاریہ کے اوپر جان جائیگی ہے
 روشن نہ ہوں لیکن جب وہ گزرتا ہو میں اُتر آتے ہیں تو روشن و شعل نظر آتے ہیں۔

باب بارھواں تعدد عوالم میں

۱۰۴۰۔ مقدمین سوائے اس عالم کے اور کسی عالم کے قایل نہ تھے
 لیکن ہئیتہ اسلامی بہت سے عالموں کی خبر دی ہے اللہ علیہ وسلم اسلامی تعلیم میں
 بدیہیات سے ہورہا ہے چنانچہ بہت سی حدیثیں اسکے متعلق وارد ہوئی ہیں۔
 (الف) امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ خدا نے بارہ ہزار عالم خلق
 فرمائے ہیں ہر عالم سبع سموات و سبع ارضین سے بزرگ ہو ہر ایک عالم
 کے لوگ دوسرے عالم کے وجود سے بیخبر ہیں۔ (منتخب البصائر خصال، بحالہ)
 انوار نعمانیہ شرح صحیفہ کاملہ اس حدیث میں بارہ ہزار اُن ثواب کا ذکر ہے جو
 بزرگی میں ہمارے آسمان و زمین یعنی اس نظام شمسی سے بڑے ہیں ایک عالم کو
 دوسرے عالم کی خبر نہیں اُنکی ورمی بیشک اس قدر ہے جسکو عقل بھی ادراک
 نہیں کر سکتی و لیکن کیسا ہر ایک پر ایسی مخلوق ہے جو عاقل و فہیدہ ہے کیونکہ
 علم ہونا یا نہ ہونا آثار حیات و عقل و ادراک سے ہے۔

(ب) یمن کا ایک منجم خدمت امام جعفر صادق علیہ السلام میں حاضر ہوا حضرت
 فرمایا میں تجھکو مدینہ کے اُس عالم کی خبر بتاؤں جو ایک ساعت میں تہی سیر
 کرتا ہے جتنی سوچ ایک سال میں سیر کرتا ہو حتیٰ کہ وہ عالم قطع کرتا ہے بارہ ہزار
 عالم اور کہتے ہیں اُن عوالم کے لوگ یہ بھی نہیں جانتے کہ

خدا نے آدم و ابلیس کو خلق کیا ہے یا نہیں (احتجاج، بصائر الدرجات، بحار،
اختصاص)

عالم ہر شے اپنے نفس قدسی کی طرف اشارہ ہے اور سیر سے ممکن ہو سیر حقیقی
ہو یا مثل سیر فلکی کے محض نظر سے ملاحظہ و معائنہ مراد ہو جیسا کہ منجمن صدیقی لکھا
سے نظارہ فلکی اور سیر فلکی کرتے ہیں۔

(رج) ایک منجم حضرت امام زین العابدین علیہ السلام میں حاضر ہوا حضور نے
فرمایا میں تجھ کو اپنے شخص کو پہچنواؤ کہ جسکی سیر اتنے عرصہ میں مبنی دیر تجھ کو سیر
پاس آئے ہونے لگدی چودہ عالموں میں ہوئی ہوا اور ہر عالم اس دنیا سے عین حصہ
بڑا ہے باوجودیکہ وہ عالم اپنی جگہ سے نہلا ہو۔
منجم۔ وہ کون بزرگ ہے۔

امام علیہ السلام۔ میں ہوں اگر تو کہہ تو تجھ کو بتا دوں تو نے کیا کھایا اور کیا پیرے
کھر میں ہے (بحار، بصائر الدرجات، شرح صحیفہ کا ملک، اختصاص)
اس حدیث میں اُن عالموں کا ذکر ہے جو ہمارے نظام شمسی سے بڑے ہیں
جسکا ادراک ہمارے علم و حواس سے خارج ہے۔ مراد سیر سے سیر روحانی
ہے یا سیر بمنہ نظارہ فلکی ہے کیونکہ خود فرمایا ہے کہ تیرے سامنے موجود رہو
اور حرکت نہ کروں۔

(د) ابن عباس نے تفسیر رب العالمین میں فرمایا ہے خدا نے تیس
سودس عالم خلق فرمائے ہیں پشت پر کوہ قاف کے اور پشت پر سات
درباروں کے جو چشمِ لدن بھی خدا کی نافرمانی نہیں کرتے نہ انکو آدم کی خبر ہے
نہ نبی آدم کی ہر عالم اٹھا تھا کہ آدم و اولاد آدم سے عین سو تیرہ درجہ زائد
(بحار، تفسیر قمی)
تعدد و حوالہ کو پشت پر کوہ قاف پر بتایا ہے ممکن ہے کہ وہ ظل مغربی زمین کی
جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے اور سات درباروں سے مراد سات سیارہ ہیں۔

مدار بین جوائے پھر سے مخلوق اور انکوسات دیباؤن سے تشبیہ دی ہے اس بیان سے معلوم ہوا کہ یہ غورالم ہمارے نظام شمسی سے خارج ہیں۔ اور یہ فرمانا کہ تمہارے آدم و بنی آدم کے تین سو تیرہ حصہ نرادیہ ہر عالم کی مردم شماری ہو اس سے یہ مطلب ہے ابتدا کے آدم سے انتہا کے بنی آدم تک جتنی مخلوق ہوئی اُس سے تین سو تیرہ حصہ زاید آبادی ہر عالم کی ہوگی۔

(۸) جناب رسالت مآب نے فرمایا۔ خدا نے اشارہ ہزار عالم خلق فرمائے ہیں یہ دنیا انہیں سے ایک عالم ہو کتاب بولیت عمر قندی، بحار (۹) ایک شخص نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا میں آپ پر فدا ہوں کیا یہی ہے قبہ حضرت آدم۔

امام علیہ السلام۔ ہاں قسم بخدا خدا نے ایسے ایسے بہت عالم خلق فرمائے ہیں اس وقت بھی تمہارے مغرب کی پشت پر آنتالیں مغرب ہیں انہیں چکواڑ زمینیں ہیں جو خلق خدا کے ملوہین نور الہی سے روشنی پانے ہیں بقدر شہم زون بھی کھلی تھوٹیں خدا کی نافرمانی نہیں کی انکو اسکی بھی خبر نہیں کہ تمہارے آدم کی خلقت ہوئی یا نہیں (کافی، بحار، بصائر الدرجات) پشت مغرب پر آنتالیں مغرب فرمانا اشارہ اس طرف ہے کہ آنتالیں اور نظام شمسی ہیں ہمارا حقیقی مغرب جہاں اس سورج کی روشنی کا قطعی اثر نہیں اس نظام شمسی کے باہر اور آنتالیں مغرب ہیں یعنی آنتالیں نظام شمسی ہیں۔ انکی زمینیں مخلوق الہی سے محروم ہیں انھوں نے کبھی گناہ نہیں کیا وہ مثل ہمارے شریر الطبع نہیں معصوم خلق ہے انکو ہمارے آدم کی خبر نہیں جس طرح سے ہکوا اس مخلوق کی خبر نہیں ہے۔

(۱۰) امام محمد باقر علیہ السلام نے ایک شب میں آسمان کی طرف نظر فرما کر ابو جعفر ثمالی سے فرمایا کہ یہ قبہ فلکی ہمارے پدر بزرگوار حضرت آدم علیہ السلام کا ہے خدا نے علاوہ اسکے آنتالیں اور قبہ خلق فرمائے ہیں جنہیں ایسی خلقت ہے جھوٹوں نے طرۃ العین بھی گناہ نہیں کیا۔ (کافی، کافی، بحار) اس جرین آنتالیں نظام شمسی

خبر ہے جسکی مخلوق معصوم ہے۔

(ح) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا نے ایک ہزار دوسو عالم خشکی میں خلق فرمائے ہیں اور ایک ہزار دوسو عالم بحر میں اور اقسام نئی آدم کے تین ہزار تاس کا اطلاق نئی آدم ہے پر ہے سوائے یا حج و ما حج کے (کافی، بحار) اس حدیث میں بظاہر ان عوالم کا ذکر ہے جو نئی آدم سے معمور ہیں یعنی ستر قسم کے انسان وہ ہزار چار سو بحری و برہمی عوالم میں آباد ہیں باقی عوالم کی مخلوق انسانی مخلوق سے علاوہ ہے۔

(م) امام محمد باقر علیہ السلام نے جابر سے فرمایا۔ تو شاید گمان کرتا ہو کہ خدا نے ہی ایک عالم بنایا ہے یا شاید تو یہ سمجھتا ہے کہ تیرے سوا اور کوئی قسم بشر کی خلق نہیں ہوئی قسم بخدا خدا نے لاکھ عالم اور لاکھ آدم خلق کیے ہیں تم سب کے آخر میں ہو اور یہ سب آدمی تھے (حکار) آخر عوالم سے تاخر زمانی مراد نہیں ہے بلکہ ایک تاخر طبعی ہے۔ دوسرے تاخر شافی ہے۔ تیسرے تاخر مکانی ہے وغیرہ وغیرہ نہیں معلوم مراد معصوم اس تاخر سے کیا ہے خدا ہی جانے۔

(د) جناب امیر علیہ السلام نے سرخیل دہقان نجم سے فرمایا کہ ستر ہزار عالم ہیں ہر عالم میں ستر ہزار ہر روز پیدا ہوتے ہیں اور ستر ہزار ہر شعبہ کموتے ہیں (انوار نہایت، بحار، احتجاج، شرح صحیفہ سجادہ)

دیکھو آجکل نقشہ ولادت و فوت بنایا جاتا ہے اسکے موجد بھی ہی حضرات ائمہ معصومین ہیں جس طریقہ کو مسلمان بھلا بیٹھے۔ امام علیہ السلام نے نجم سے ان ستر ہزار عالموں کا ذکر فرمایا ہے جسکی آبادی اتنی ہے کہ ہر روز ہر عالم میں ستر ہزار مرتے اور ستر ہزار پیدا ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ان عالموں کی آبادی ہماری زمین کی آبادی کے بقدر ہے۔

اور اسی روایت کو دوسری سند سے اس طرح سے لکھا ہے کہ لاکھ آدمی ہر روز پیدا ہوتے ہیں اور لاکھ ہر روز مرتے ہیں اس بنا پر آبادی ہماری زمین سے زیادہ

لیکن یہ بھی ایک قیاسی بات ہے ٹھیک اندازہ اور قیاس ہمارا اہم وقت صحیح ہوگا جب ہم فصلوں کے تغیرات اپنی زمین کے ویسے ہی قرار دیں جیسے اُن کروں پر ہیں ممکن ہے فرق ہو اور شکوک میں ایک لاکھ روزانہ مرتا ہو۔ اس کل بیان سے معلوم ہوا کہ عالم ہی عالم پر منحصر نہیں ہے لاکھوں اور بھی عالم ہیں اور ان کے اقسام بھی جدا ہیں جنکا قیاس اس عالم پر نہیں ہو سکتا۔

۱۰۴ - اخبار و احادیث میں قد و عوالم میں بجا اختلافات ہیں بعض میں چودہ بعض میں چالیس بعض میں ستر بعض میں تین سو دس بعض میں ہزار بعض میں چار ہزار بعض میں سات ہزار بعض میں چالیس ہزار بعض میں ستر ہزار بعض میں اسی ہزار بعض میں لاکھ بعض میں چھ لاکھ بعض میں کروڑ بعض میں غیر متناہی عالم کا ذکر ہے ان اختلافات کو اختلاف بیانی نہ خیال کرو بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض آیات میں مقامات اُن عوالم کے مذکور ہیں بعض میں اقسام عوالم کا ذکر ہے بعض میں مجموع عوالم کا ذکر ہے بعض میں برہیل مبالغہ ذکر ہے بعض میں مخاطب و راوی شخص محدود نہیں کر سکا۔

۱۰۵ - یہ کروڑوں عالم جنکا اخبار میں ذکر ہے کہاں ہیں۔

(الف) خدا فرماتا ہے: رَبِّكَ اسْمُكَ الَّذِیْ هِیَ اِلٰہُ الْعَالَمِیْنَ (سورہ خدا بابرکت ہے جسے آسمان پر بروج بنائے۔ اصطلاح میں منازل آفتاب کو بروج کے ساتھ تعبیر کرنا یہ اصطلاح بعد ہمارے نبی کے حادث ہوئی ہے اور بظاہر اس اصطلاح کے حدوث کی ہی ظہور ہے کہ معنی لغوی بروج کے تصور بنا کر فیج کے ہیں تعقید پڑنا فی فلسفہ کی مانع تھی اس امر سے کہ ان لغوی معنوں میں استعمال کو مجبور بروج سے بارہ بیج سو بروج کے مراد لے لیں۔ ہر کوئی وجہ نہیں کہ مجلس مجبوری ہو اختیار کریں بیشک بیج سے مراد قصور رفیعہ اور شہر و عمارت نجوم کے ہیں جو عالمین یعنی چوتہ فوق میں موجود ہیں یعنی کرہ بخاریہ وایتھر میں بیشک جن کو اکتب پر کرہ بخاریہ محیط ہو گا وہی مسکونیت و بروج کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

(ب) خدا فرماتا ہے: "وَمِنْ مَّا نَحْنُ خَالِقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا" (سورہ) خدا کی نشانیوں میں سے آسمان و زمین کی ہے اور وہ مخلوق جو آسمان و زمین میں از قسم داتا ہے۔ آسمان ہر جگہ ہی کو کھینچتا ہے لہذا تمام کراست فوقانی زمین میں اور داتا ہے لہذا عوالم میں زمین پر چلنے والے کو کھینچتا ہے تیرہ سو سال پیشتر بتایا گیا ہے کہ جسطرح سے یہ زمین حیوانات برقی بھری رکھتی ہے اسی طرح سے اور کروڑوں بھی ذیروح موجود ہے۔

(ج) امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا: "لوگ گمان کرتے ہیں کہ آسمان ویران و غیر آباد ہیں انہیں کوئی ایسی شے نہیں چلائی تو صیغہ خود چھوٹا ہے" صاف بتایا ہے کہ اس فضا، ماحول ہی میں لاکھوں عالم مثل اس عالم کے آباد ہیں۔

(د) ایک حدیث طولانی میں کعب الاحبار سے امام حسن علیہ السلام نے صاف صاف فرمایا ہے کہ ہر ستارہ آسمان کے ستاروں میں ایسا ہے جیسے زمین کا بہت بڑا آباد شہر (بخارہ، تفسیر فرات) اس حدیث میں مساحت و طول سے تشبیہ نہیں ہے بلکہ آبادی سے تشبیہ ہے اور یہ بتایا ہے کہ ستارے مخلوق ذیروح سے آباد ہیں۔

(ه) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ستارے جو آسمان پر معلوم ہوتے ہیں یہ سب شہر ہیں مثل ان شہروں کے جو چارہ زمین پر آباد ہیں ہر شہر ایک عمود نور سے بستہ ہے طول ہر عمود کا آسمان میں دو سو پچاس سال کی پیمائش ہے الحدیث (تفسیر قمی، بخارہ، مجمع البحرین) صاف بتایا ہے کہ یہ ستارے جو افق میں روشن و تابان نمودار ہیں سب شہر و اراضی سمورہ ہیں عمود نور سے مربوط ہونا اشارہ قوت جاذبہ شمسی کی طرف ہے یعنی ہر ستارہ جذب مرکزی سے سورج کے معلق ہے اور وہ خط عمودی جاذبہ شمسی کا عمود نور سے تعبیر ہوا ہے۔

(و) امام جعفر صادق علیہ السلام سے ابو بصیر نے روایت کی ہے۔ فرمایا

ساتون آسمانوں میں کوئی آسمان ایسا نہیں ہے جس پر مخلوق خدا نہ ہو اور مابین
 اُملاک بھی مخلوق ہے پھر ابو بصیر نے عرض کی زمین کی حالت کیا ہے فرمایا
 پانچ زمینوں میں خلقت ہے اور دو میں کوئی نہیں ہے (بحار) آسمان سے مراد
 اگر کرات فوقانیہ ہیں تو مابین آسمان سے مراد کرہ بخاریہ وہو اسیہ ہوگا اور اگر آسمان
 مراد کرہ بخاریہ وہو اسیہ ہے تو مابین سے مراد کواکب ہو گئے اس حدیث میں
 خلقت سے مراد ذیروح ہے حیوانی ہو یا انسانی بیشک کرہ ہوا بھی ذیروح کے
 خالی نہیں جس طرح کواکب ذیروح مخلوق سے آباد ہیں اور چونکہ مشہور اس وقت سب سیارہ
 تھے لہذا اراضی سے مراد ارض ستیاہ ہو گی اور چونکہ وہ لوگ چاند و سورج
 کو سیارہ سمجھتے تھے عجب نہیں ان دو کی نسبت عدم خلقت کا ذکر ہو جیسا کہ
 جدید تحقیق میں بھی مشہور ہے کہ سورج و چاند ویران ہیں اور ممکن ہے ارض برکان
 و زلزلہ عطار و مراد ہو واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

(۲) مثنیٰ خیاٹا نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے آسمانوں کا حال پوچھا
 حضرت نے فرمایا سات آسمان ہیں اور کوئی آسمان ایسا نہیں ہے جو مخلوق
 نہ ہو لکھتا ہوا ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے مابین بھی مخلوق ہے
 یہاں تک کہ ساتون آسمان تک کی یہی حالت ہے پھر انھوں نے زمین کی حالت
 پوچھی فرمایا زمین بھی سات ہیں پانچ زمینوں میں مخلوق خدا ہے اور دو میں ہوا
 اور کوئی شے مخلوق نہیں ہے (بحار) اس حدیث سے دو ان سیاروں کا پتہ
 لگتا ہے جن میں مخلوق ذیروح نہیں ہے صرف ہوا ہے وقت ارشاد ان سیاروں کا
 کرہ ہوا اسیہ و بخاریہ سے معلوم ہوتا ہے ممکن ہے اب ان میں صلیات
 سکونت مخلوق کی پیدا ہو گئی ہو اور مراد اُن سے اراضی برکان اراضی عطار و ہوا
 ۱۰۶۔ جو کچھ اخبار و احادیث میں بتایا گیا ہے وہ بلا تاویل صاف و واضح
 طور پر اس امر کی دلیل ہے کہ یہ ستارے سب آباد ہیں اور لاکھوں عالم ان میں
 بستے ہیں البتہ وہ ستاروں کی نسبت ارشاد ہوا ہے کہ وہ غیر آباد ہیں حکماء متاخرین

میں بعض قابل ہیں کہ سورج، عطارد، برکان، زحل، یورینس، نیپچون، غیر آباد ہیں انکا خیال یہ ہے کہ سورج بسبب حرارت ذاتی سکونت کی صلاحیت نہیں رکھتا اور عطارد و برکان قرب آفتاب کی وجہ سے اس قدر شدید حرارت رکھتے ہیں کہ ذیروح کا اُسپر وجود ممکن نہیں۔ اور زحل و یورینس و نیپچون بعد مس کی وجہ سے اس حد پر ٹھنڈے ہیں کہ کوئی زندگانی بانی نہیں رہ سکتی۔

ہمارے نزدیک متاخرین کا یہ خیال اور قیاس غلط ہے کئی وجوہ سے۔ ایک۔ کوئی سیارہ ہمیشہ ایک حالت پر نہیں رہتا کسی زمانہ میں بچہ گرم کہی زمانہ میں بچہ سرد کسی زمانہ میں معتدل ہوتا ہے یہ قیاس غلط ہے کہ ہمیشہ سیارہ ایک حالت پر قیاس کریں ممکن ہے کیسوقت صلاحیت سکونت کی نہ ہو پھر ایک عرصہ دراز گزرنے پر صلاحیت پیدا ہو جاوے یا اب ہوا اور آئندہ نہ ہو۔ دوسرے۔ سیاروں کا گرم و سرد ہونا منافی خلقت کے نہیں ہے بیشک ایسی مخلوق ہو سکتی ہے جو خاصیت و مزاج میں اُس کرے کے مشابہ ہو البتہ خلافت طبع کرہ مخلوق کا وجود محال ہے جیسا کہ ہمارے کرہ کے خط استوی کے قریب کی مخلوق کیسی قوی اور موٹی جلد کی ہے جاس گرمی کو کس تحمل سے برداشت کئے ہوئے ہے اور ہم اُسکا تحمل نہیں کر سکتے پس اپنی حالت پر دوسرے کو قیاس کرنا بے محل ہے۔ سطح سے قطب جنوبی و شمالی کے قریب کی مخلوق وہاں کی سردی کی کیونکر تحمل ہے جسکا ہم تحمل نہیں کر سکتے پرانے بروئے کھتوں میں کیڑے کیونکر زندہ رہتے ہیں جو تھوڑی ہوا لگنے سے مر جاتے ہیں مچھلی کھونگا سیپ پانی میں سطح سے زندہ رہتے ہیں اور ریت میں مر جاتے ہیں انسان پانی میں نہیں رہ سکتا بچہ شکم مادر میں غلافوں اور تہوں میں جھلیوں کی لپٹا ہوا نو دس ماہ کے سطح سے زندہ رہتا ہے وچر یہی ہے کہ قابلیت و استعداد ہر ایک کی جدا ہے۔

تیسرے۔ محض سورج سے قرب و بعد حر و برود کی کمی زیادتی کا سبب نہیں ہو سکتا

بھی دیگر اسباب خارجی شریک ہو کر مزاج بدل دیتے ہیں جیسے لطافت کثافت
 ہوا کی ہمالیہ کی چوٹیوں کو دیکھو گویا وسط منطقہ حارہ میں ہیں لیکن ہمیشہ وہ چوٹیاں
 برف سے ڈھکی رہتی ہیں اور دامن کوہ میں یا جنگل یا صحرا باد چوٹیشیب ہونے اور
 آفتاب سے دور ہونے کے پھر بھی گرم رہتی ہیں پس ممکن ہے جو سیارے
 سورج سے قریب ہوں انکے ساتھ دیگر اسباب خارجی بھی ہوں اور کما مٹا ہونا
 ہوا کا لطیف ہونا یا خود سیارے کی برودت ذاتی رکھنا فصلوں کو مستعد
 کر دے سطح سے جو سیارے دور ہیں آفتاب سے انکے اجسام ذاتی کی
 حرارت ہو جو وہاں کی کثیف ہکثرت اتمار سے گرمی ہو جسکی وجہ سے وہاں کی
 زمین مستعد ہو لہذا یہ کہہ سنا کہ ان سیاروں پر مخلوق نہیں بلا دلیل ہو یہی وجہ ہے
 کہ حکیم ہرخل اور اراغوسولج تک پر ذیروح کے امکان کے قابل ہیں اور عطارد
 پر بھی ذیروح کا وجود بتاتے ہیں حکیم فوٹیل صاحب کا خیال ہے کہ گرہ عطارد کی
 مخلوق بہت چھوٹی ہوگی مگر میں آباؤ ہے کیونکہ بہت چھوٹے قد کی مخلوق ہے اور
 شمسی کی تیزی کی وجہ سے مجنون معلوم ہوتی ہے اور یہ لوگ مثل ملائکہ کے ہیں
 جو پردہ اور مخلوق معلوم ہوتی ہے اور جو فضائیں اڑتے نظر آتے ہیں جو قد و قامت
 میں ہے چھوٹے معلوم ہوتے ہیں۔ (سیاحتہ عطارد مولفہ فوٹیل صاحب
 مطبوعہ ۱۹۰۶ء)

ڈاکٹر ہوک امریکی کا خیال ہے کہ عطارد کی ذیروح مخلوق ارضی مخلوق سے زیادہ
 ترقی یافتہ ہے جسمانی اور عقلی حیثیت سے۔

حکیم ہوک صاحب زہرہ پر بھی ذیروح کے وجود کے قابل ہیں۔

حکیم فلامروین فرانسی نے کہا ہے کہ مریخ کی مخلوق تمدن مخلوق ہے اور کامل
 ہے صنلج میں۔ ڈاکٹر میکائیل کا بھی یہی خیال ہے کہ وہ ذیروح سطح سے چلتی
 پھرتی ہے جیسے ہماری زمین کے باشندے اُن کو کون نے اپنے کرہ پر چشمہ اور
 نہر بنائی ہیں۔

ہوک صاحب کا بھی یہی خیال ہے کہ مریخ کی مخلوق ہمسے زیادہ عقلمند ہے اور چونکہ مریخ کی عمر ہماری زمین سے زیادہ ہے اور وہ زمین سے پہلے سرد ہو چکا ہے لہذا اُس پر انسان ہماری ارضی مخلوق سے پیشتر خلق ہوا ہے اور اُس کی ترقی ہماری ترقی سے زیادہ ہونا چاہیے۔

سر آلیور لاج اہل مریخ کی شکل و صورت کی نسبت لکھتا ہے کہ منہ انگریزی حرفت کی طرح سے ہیں اور انگو بہت دیو قد اور شہزور سمجھے ہیں کیونکہ انکی کشش ثقل کرہ ارض کا ایک تہائی حصہ ہے۔

ویلز نے بھی اپنی کتابوں میں اہل مریخ کی بی شکل بتائی ہے اس کتاب کا نام "والٹن دی دھلڈو رٹوس" (یعنی مختلف دنیاؤں کی جنگ آرائی) مصنف کتاب لکھتا ہے کہ "منگل یعنی مریخ سے چند آدمی وہاں کے کھوکھلے لمبے گو لون کے اندر بند ہو کر آئے اور انگلستان میں حملہ کیا ان چند آدمیوں کا مقابلہ نہ ہو سکا کیونکہ اُنکے پاس ایک ایسا آلہ تھا جس سے وہ چند منٹ میں میلیون تک آگ لگا دیتے تھے آخر کار آب و ہوا کی ناموافقیت کے سبب سے مر گئے۔

بعض حکما رہا شدگان مریخ کو بن مانس کی اور بعض دیکھ کی شکل کا بتاتے ہیں انسان کو یہ ہرگز نہ سمجھنا چاہیے کہ میں ہی تمام عالم میں اشرف المخلوقات ہوں آبی ہمسری اور رقابت کے لیے مریخ اپنی آبادی پیش کرتا ہے اگر وہ اس دنیا پر حملہ آور ہوں تو یہاں کے لوگوں کا ناس کر دین جیسا کہ خدا فرماتا ہے "انہی مملکۃم بالہن من الملائکۃ مراد فین (سورہ انفال) ہم نے تمہاری مدد کیو نہر ار ملائکہ آئے پیچھے پیچھے یہ رسول سے ارشاد ہے جن ملائکہ نے تمام لشکر کفار کا خاتمہ کر دیا تھا۔

یہ مخلوق آب و ہوا کی بروہشت نہیں کر سکتی اگر وہ چند روز یہاں رہیں تو دم ٹھنک مر جاویں اسی کو خدا فرماتا ہے "قل لو کان فی الارض یمیشون مکاتمہم لکن لیا علیہم من السماء مملکۃ رسول (سورہ اسری) کہہ دو انہیں اگر زمین علیہم

کے ساتھ چل پھر سکتے تو ہم نبی آدم پر آسمان سے ملک کو رسول بنا کر بھیجتے۔
یہ بے اطمینانی اُنکو اسی نادانانہ آفتِ آبِ ہولکی وجہ سے ہے۔

بعض حکما کا خیال ہے کہ میخ پر وزن ہر شے کا زمین سے ٹلٹ رہ جاتا ہے لہذا وہاں کے باشندے بہت ہلکے ہونگے۔

ڈاکٹر لوکل صاحب امریکی نے بھی ۱۹۰۷ء میں ایک کتاب میخ کے حال میں لکھی ہے جس میں مخلوقِ ذیروح و عاقل کا وجود ثابت کیا ہے لیکن ڈاکٹر ولسن صاحب نے تردید کی ہے اور اُنکے نزدیک میخ پر پانی نہیں ہے لہذا کوئی وہاں ذیروح نہیں ہو سکتی۔ پھر مشر سلیف صاحب نے سپر سکوپکے تحقیقات کر کے کہہ میخ پر بخاراتِ مائیکہ کا وجود ثابت کیا اور جب پانی ثابت ہوا تو مخلوقِ ذیروح کے وجود کا بھی کوئی مانع نہ رہا۔

مشر لوکل صاحب نے ایک اور مدلل کتاب میخ کی مخلوقات کے اثبات میں لکھی ہے صاحبِ عقل و فطانت لکھا ہے۔

ڈاکٹر ولف صاحب المانی کا خیال ہے۔ چونکہ روشنی سوچ کی کہ مشتری پر کم ہوتی ہے لہذا وہاں کی مخلوق بہت تیز نظر ہوگی اور بہت تھآور۔

بعض حکما کا خیال ہے کہ نظر میں مشتری اگرچہ بہت چھوٹا سیارہ معلوم ہوتا ہو لیکن وہ زمین سے بہت بڑا ہے اور اُس پر ہوا پانی ابر و باران سب کچھ ہوتا ہے پس شخص مشتری کی بزرگی پر نظر کرے اور اس بات کو دیکھے کہ اُسکے چار قمر ہیں تو کیونکر ہے اُسکواس بات میں شک ہو سکتا ہو کہ مشتری باوجود اس وسعت کے غیر آباد ہے باوجودیکہ زمین ایسا چھوٹا سیارہ آباد ہوا و مشتری ویران ہو دیکھنے والا حالاتِ ارضی کا یہ سمجھتا ہو کہ خدا نے کوئی نئے اسکی عبث و فضول نہیں بنائی تو پھر اتنا بڑا کہ مشتری کا عبث و فضول کیوں بنا گیا ہے؟ مشر ہفری ڈلفی کا خیال ہو کہ سکھان ارضِ محلِ فضا میں آتے نظر آتے ہیں اور اُنکے رنگ یا سنجابی میں یا گلابی ہیں اور غذا اُنکی عنصری رقیق مثل گیز کے ہوتی ہے بڑے جسم لوگ ہیں جو فضا میں ابر میں اُڑتے نظر آتے ہیں۔

ڈاکٹر نیقولا کلیمپوس نے مخلوقات بخون کو بنائی انسان کہا ہے۔
 المختصر یہ تھے اقوال حکماء حال کے نسبت مخلوقات کو اکب کے اور ان سے پیشتر ترہ سوال
 ہدیت اسلامی بیکار بیکار کر تعدد و عوالم اور آبادی کو اکب کی خبر سے رہی تھی جس پر فلاسفر یونان بیان
 نہ لائے تھے جو انکی جہالت کی دلیل تھی دیکھیں حال کے فلاسفر اس لہامی تعلیم کا کلب
 صدق دل سے کلمہ پڑھتے ہیں خدا جلد وہ زمانہ بھی لاوے آمین۔

مقدمہ

مسلمانو! جو کچھ خدمت اسلام ہونے کی اور کر رہے ہیں اس سے اب ایک نیا وقف ہوتی
 جاتی ہو لیکن ہمارے باہمت مسلمانوں نے اس نئی خدمت میں جو کچھ ہمارا ساتھ دیا اس کے
 انہماک سے غم مآتی ہو جن کتابوں کے ذخیرہ کی اس امر ہم کو واسطے ضرورت تھی انہیں سے ایک کتاب بھی
 اہم کو مسر ہوئی، طبع و اشاعت اور بعد طبع و اشاعت خریداری کی سبب جو کچھ وہاں مہیا ہو رہا ہے
 اس عظیم کو واسطے الطینان اور فارغ البالی کی جس قدر ضرورت تھی وہ مقہور و تنگ تو کسی نے
 نہ پوچھا کہ یہ سلسلہ تصنیف کیونکر جاری ہے اور کس طرح کتاب لکھی جاتی جو یہاں تک ہم کہنے پر
 تیار ہیں کہ تصدیق و مقابلہ کا بی و پروف تک کا تنہا ہونے کیا اور لیسنے اتنی بھی مددوں کی شایانہ
 مر جبا یہ ہو جو شذہب یہ ہے ہمدردی دینی۔ مسلمانو۔ غیر مذہب لا دیکھ کر بڑھ چکے ہیں
 چھوٹے کاموں میں سب کے سب کس طرح سے ہمدل و ہمدان ہو تے ہیں۔
 اپنے اسلاف کی سیرت پر نظر کرو تا دیکھیں پھر صوفیہ فلسفہ قدیم کے مقابلہ کے لیے جو شخص
 آمادہ ہوتا تھا تمام قوم، حکومت، سلطنت کس طرح سے اسکی حمایت کرتی تھی اُس وقت
 دین تھا راہبروں کے ہاتھ سے بچا اب کیا ہو گئیں محبتیں تمہاری کیا ہو گئیں غیرتیں ہر روز
 اسلام پر تمام دنیا کے حملہ ہوتے ہیں خود مسلمان ہی نیچے جھاڑ کر اسکی تباہی کئے پیچھے
 پڑے ہیں کوئی ایسا نہیں جو اسلام کی غربت پر دو آنسو بہاوے۔
 ہمارے سنجو کام لاکھوں کی امداد ہے ہوتا اسکو ہونے خدا کی تائید سے فاقہ نہیں کر دیکھا یا
 جس کام کے لیے قوم کی ایک بڑی جمعیت کی شرکت کی ضرورت تھی ایک

مشت استخوان نے کر دیا۔ یہ مین دلیل صداقت اسلام کی نہیں تو کیا ہے۔
 مسل نو۔ یہ زمانہ بیدار کیا ہوئے اسلام کی حمایت کا ہی خدا کی نصرت کا ہول زبان ہاتھ پیر اور
 تمام قوت جسمانی مدد کرو گے تو بڑا پار ہو ورنہ یہ ناؤ جو سفینہ جلاہٹے ڈوبا جا رہی ہو۔
 مسلمانوں کی ضرورت ہے کہ لگاتار تصنیفین کرو غیر قوموں تک انکو ہر چاؤ جلسا سے
 وعظ قائم کرو انجمنین کا نفرین اسلام کی تائید میں بنا کر وہ یہ زمانہ سکوت کا نہیں ہے
 ہمارے بری خوشی تھی کہ شیعہ کا نفرین نے امامیہ مشن جاری کرنے کا قصد کیا ہے ہمارے
 انکا میر بھی منتخب کیا تھا قریب سال ہو نیلے آیا اب تک تو کچھ ظاہر نہ ہوا
 اب سی لکھنؤ میں ایک انجمن بنام انجمن مبین الاسلام چند جویشلی جوانوں نے قائم کی ہے
 جسکے انراض و مقاصد سب بہت اچھے ہیں علمائے اعلام کے تصانیف اردو زبان
 کے شائع کرنا لپچرا رو دینی واعظ فراہم کرنا قوم میں تہذیب اخلاق و اتفاق و دینی خیالات
 کا تعلیم دینا، صیغہ تعلیم الاطفال بذریعہ سڈے اسکول کے جاری کرنا پس اس کے
 مقاصد ہیں جسکے آئری بری سکرٹری ہمارے دوست مرزا محمد عالی قدر صاحب و لوگرافر
 ہیں، لیکن قوم کی تم توجہ ہو کر یا بوسی دلائی ہے اور ہماری قوم کا کوئی کام منور نہ نہیں
 رہتا ہو تا کہ اس قوم کو سب بھی ہوشیار ہو خواب غفلت سے بیدار ہو کر کا نفرین کے
 کو از کہ اس دینی سکشن کو عملی جامہ پہنا دے یا اس چھوٹی سی انجمن کی دستگیری کر کے
 اپنی ضرورتوں کے پورا کرنے کے قابل بنا دے مگر ہمارے یا بوسی ہر چار طرف جموشی کی
 گھٹاؤن نے ہمارے یا بوس کر دیا اور ہمارے یقین ہے کہ اسلامی کشتی کا ناخدا جب تک اس
 خطرہ کو کہ اپنے جمال جان آرا سے منور نہ کر گیا ہماری سوتی قوم اب نہیں چوکنے کی
 برگر نہیں چوکنے کی اللہ عجل فرجہ و سہل محض جہ۔

السید احمد بن حضرت شمس العلماء السید محمد ابراہیم طابراہ

ہدف مندر لکھنؤ۔ کتاب گنج قدیم ہے۔

فہرست مضامین کتاب فلسفۃ الاسلام جلد تیسرے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۲۸	چاند و شہاب سمار و نیار پرچین	۱	باب ہوا ماہیت افلاک	۱
۲۹	آسمان فلک کے نیچے ہے۔	۲	مستقرین کے نزدیک فلک جسم نہیں ہے۔	۲
۲۹	تفسیر ام السمار بنا ہوا۔	۳	اسلامی تعلیم میں فلک جسم نہیں ہے۔	۳
۳۱	احادیث و قرآن میں طبقات آسمان کا ذکر ہے۔	۱۱	شیخ کے نزدیک فلک کی ماہیت اور اس کا ابطال شرع سے	۱۱
۳۲	تقریب سات آسمانوں کی۔	۱۳	آسمان میں حسیہ و التیام	۱۳
۳۳	احادیث میں آسمانوں کا وزن۔	۱۳	باب و سراماہیت آسمان	۱۳
۳۴	آسمان سات ہیں۔	۱۴	عرف و لغت سمار کے معنی	۱۴
۳۴	باب پانچواں عرش و کرسی	۱۵	اسلامی تعلیم میں سمار کے معنی	۱۵
۳۶	عرش و کرسی کے معنی	۱۶	جناب امیر علیہ السلام کے خطبے سے سمار کی حقیقت	۱۶
۴۱	عرش و کرسی جسم ہیں۔	۱۷	وہ اخبار جنہیں خلقت افلاک	۱۷
۴۱	ساق عرش۔	۱۷	بخارات بتائی ہے	۱۷
۴۲	سراوقات	۱۸	وہ اخبار جنہیں خلقت افلاک	۱۸
۴۲	قوائم عرش۔	۲۰	وہ اخبار جنہیں خلقت افلاک	۲۰
۴۳	عرش خدا ستر اوار ہے	۲۱	یا ایک نجد بتائی ہیں	۲۱
۴۳	منور ہوتا ہے	۲۱	وہ اخبار جنہیں آسمان کو مہدین	۲۱
۴۳	قندیلوں کا ذکر	۲۲	اب کہا ہے	۲۲
۴۴	دوسرے طریقہ سے قندیلوں کا ذکر	۲۲	آسمان کا کبودی رنگ ہے	۲۲
۴۵	حاملان عرش و کرسی۔	۲۳	افلاک بعد زمین خلق ہوئے	۲۳
۴۶	عجب و سرزدی کی تاویل۔	۲۸	باب تیسرا حالات فلکی	۲۸
۴۶	عجائبوں کا ذکر	۳۰	آسمان مشہا سے ہوا پرچین	۳۰
۴۹	باب پانچواں مریا ہا سے آسمانی			
۴۹	وجہ قاف مریا ہا کا معنی۔			
۵۲	مریا ہا سے نور کا ذکر			

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۷۷	سورج کی حرارت ذاتی ہے۔	۵۳	جبل قاف اعلیٰ مرتبہ ہے۔	۳۸
	اسلام میں آفتاب کو مہدن ٹوٹا	۵۳	جبل قاف زمرد سے بنا ہے۔	۳۹
	فارز بنا ہے۔	۵۴	جبل قاف تمام مخلوق کو محیط ہے۔	۴۰
۸۳	وزن آفتاب۔	۵۴	جبل قاف کا طول و عرض۔	۴۱
۸۴	باب ساؤان قناد اور بیت عالم	۵۴	باب چشما آفتاب کا بیان فلسفہ	۴۲
	عالم حیوانی ہی عالم بنی نوعین ہے۔		جدیدین آفتاب کو حرکت دیتے ہیں۔	۴۳
۸۸	سب کو سوزا باد ہیں۔	۵۵	اختلاف حرکت شمس کی طول میں۔	۴۳
۸۹	اس آفتاب کے علاوہ چالیس	۵۷	کل فی فلک بیجون کی تفسیر	۴۴
	آفتاب اور ہیں۔	۵۷	والشمس تجربی مستقر کیا کی تفسیر	۴۵
۹۳	رو و جمعہ بنین ساعت تک استیلا	۵۸	و شمس کل شمس کی تفسیر	۴۶
	عش پر آفتاب کا۔	۵۹	کل بجزی لاجل سے کی تفسیر	۴۷
۹۳	یہ سورج بارہ سورجون کو طے	۶۰	آیات قرآنی سے مرکزیت	۴۸
	کر سکتا ہے۔		شمس کا بیان۔	۴۹
۹۴	باب آفتاب چاند کا بیان تقدیر	۶۲	والشمس والقمر والیوم مسخرات	۴۹
	و متاخرین کے اختلافات۔		بامرہ کی تفسیر۔	۵۰
۹۵	چاند کے مقام میں اختلاف ہے۔	۶۶	قوت جاذبہ کا بیان۔	۵۰
۹۵	قد و اتوار۔	۶۸	شب و روز کی حقیقت	۵۱
۹۹	چاند آباد ہیں۔	۶۹	غروب و طلوع کا بیان	۵۲
۱۰۱	چاند گرہ ہے۔	۷۰	حرکت یومیہ کا حرکت شمس سے	۵۳
۱۰۲	آفتاب کا اند ذاتی نہیں ہے۔	۷۱	تعلق۔	۵۴
۱۰۶	سورج چاند کی روشنی کا اندازہ	۷۱	روز و مشرق و دو مغرب کا	۵۴
۱۰۷	موجودہ کا بیان	۷۲	ذکر۔	۵۵
۱۰۸	چاند کی تین حرکتیں۔	۷۳	بہت سے مشارق و مغارب	۵۵
۱۰۹	چاند کا تار لا طلوع و غروب۔	۷۴	کا ذکر۔	۵۶
۱۱۰	چاند گرہ کی وجہ	۷۴	انفصال کی تفسیر	۵۶
۱۱۳	چاند گرہ کی حرکتیں	۷۷	شمس کی تفسیر	۵۷

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۳	کھلج قزوین و عتربین نہ چاہوئے -	۹۴	کوسٹ کی تعلقات کے باب
۱۱۴	باب نوائے سبارون کا بیان	۹۵	کوسٹ کے حالات
	سبارون کے عدد و بین اختلاف	۹۶	ہینہ سہامی مین کوسٹ کا بیان
	ہے -	۹۷	باب گید و جان شہاب ثاقب
۱۱۶	چاند سورج سبارون مین زمین		کا بیان شہاب ثاقب کی طبیعت
۱۱۶	گیارہ سبارون کا وجود		مین اختلاف -
۱۱۶	مکمل سبارون زمین کے مانند مین	۹۸	شہاب ثاقب کے حالات -
۱۱۶	عطار و کا بیان -	۹۹	فرکش تھے اشیاء مادی کی
۱۱۶	زہرہ کا بیان -		حرارت پیدا ہوتی ہو -
۱۱۶	زمین کا بیان -	۱۰۰	دوسری قسم کے شہاب ثاقب
۱۱۶	مریخ کا بیان -	۱۰۱	اسلامی تحقیق کھلج ثاقب کی نسبت
۱۱۶	مشتری کا بیان -	۱۰۲	چاند تلسے اور روج مہار دنیا
۱۱۶	زحل کا بیان -		تکے اوپر مین -
۱۱۶	یونین کا بیان -	۱۰۳	باب تیرہ جان تعلقہ عالم مین -
۱۱۶	پنچون کا بیان -	۱۰۴	اخبار مین نقد ادعالم مین بجد
۱۱۶	برکان کا بیان -		اختلاف ہے -
۱۱۶	کل سبارہ مثل ہماری زمین مین	۱۰۵	و عالم سب کمان مین -
۱۱۶	باب دسوان و دھار تارون کا	۱۰۶	یہ ستارے سب آباد مین -
	بیان -		در دہل -

باسمہ سبحانہ و الحمد (اعتدال) حضرات - یہ کتاب فلسفۃ الاسلام کی چوتھی جلد ہے جو تیسری جلد کے طبع ہونے کے زمانہ میں ہم دفعتاً علامہ غنیمت عرشہ جات ہوساوری نے نہائی تکمیل تک پہنچائی تھی۔ یہ کتاب انتظام صحیح کتاب نگار کے اور ضرورت کی ہوئی کہ بعد چارے کتاب مین غلطی نہ شائع کیا جائے جس کے انتظام طبع کی طرف سے ہو گا۔ یہ سب سہل ہو گیا اس غلطی کی بہ ضرورت ہوئی کہ ہماری قیمت مین کچھ بھی ہر قدر کم ہوئی؟ ہرگز نہیں۔

یہ مضمون باقی جلد مین اس کتاب کی کس عبارت کی اعانت سے طبع ہوا ہے۔

اسم اللہ

